



شرح الاسماء الحسنى
للشيخ محمد الآيدى الكونزلى
حصارى



١٢٩

قوله تعالى في سورة الاسراء قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنی الدعاء في هذه الآية بمعنى التسمية وهو مقتضى هذا قولها استغنى عنه والاختصار ايا ما تدعوا وهو مجزوم به وما في قوله ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنی في اثناعشر عن المصنف اليه اي اتي هذين الاسمين تدعوا فله الاسماء الحسنی والعاني قوله وله لانه جواب شرط والضمير في له للمعنى وهو ذات الله تعالى وكان تقدير الكلام اي هذين الاسمين ذكرهما الله تعالى او سمى به فذلك الاسم حسن او فهو حسن او فله حسن فوضع موضع تدعوا فله الاسماء الحسنی لئلا يفتقر وهذه المذكورات ذكر بعضها السماع في تفسيره الموسوم بانوار التنزيل وبعضها ذكره النسخ في تفسيره المسمى بذكر التنزيل

في هذه الآية
الاسماء الحسنی
التي تدعى بها
الاسماء الحسنی
في هذه الآية

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هارت الافكار في مبادئ انوار كبريات
وصدقته وتاهت الانظار في مطالع اسرار عزه وفردا
شهدت ذوات الموجودات على كمال قدرته والوهيته
ودلت اجزاء السموات والارض على نهاية علمه وجلاله
حكيمه والصلوة والسلام على نبي الرحمة واله وعترته
اما بعد فاعلم ان الله عز وجل وصف اسماء الحسنی
في اربع سور من كتابه **ولها** قوله تعالى في سورة الاعراف
ولله الاسماء الحسنی فادعوه بها **وثانيها** قوله تعالى في سورة
بنی اسرائیل قل ادعوا الله او الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء
الحسنی **وثالثها** قوله تعالى في سورة طه الله لا اله الا
هو **ورابعها** قوله تعالى في سورة الحشر
هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنی **ثم اعلم**
ان اسماء الله الحسنی التي امرنا بالدعاء بها هي الاسماء الواردة
في الكتاب والسنة وخضعت منها تسعة وتسعون اسما
بالذكر في الاحاديث النبوية **منها ما في صحيح البخاري عن**
ابي هريرة رضي الله عنه **قال** قال رسول الله صلى الله

قوله هارت الافكار يقال جار مجاز
حيرة وهي اسكون اياها يقال
رجل حائر في امره فهو حائر ان كل
مختار الصالح ويقال فلان حائر
نظره في شئ نفسي ولم يمتد لسبيله
فهو حائر ان كل القاموس

قوله وعترته بالكسر عترة الرجل
نسبه وعترته كذا في القاموس والصحاح

قوله ولله الاسماء الحسنی والعسني ثابث
الاحسن اي الاسماء التي هي احسن الاسماء
واجملها لا ينافي عن احسن المعاني واشرفها

وفي بعض الروايات ان الله عز وجل تسعة
وتسعين اسما من دعائه استجاب الله له
دعاه وفي بعضها ان الله تعالى تسعة
وتسعين اسما وما يقيد يدعوا بها الا
وجبت له الجنة

قوله وخضعت فان قيل ما بال التسعة والتسعين من
الاسماء اخضعت بهذه الفضيلة مع ان الكمال اسم
الله تعالى **فاجواب** انما اخضعت بها لكونها اسما ملية
للمعاني سائر الاسماء ما علمتها وما لم يعلم وجامعة
لانواع من المعاني المنبثقة عن الجلال والشر في لا يجمع
ذلك غيرها ولذلك اشتهرت فيما بين اسما لله تعالى
بالاسماء الحسنی

عليه

عليه وسلم لله تسعة وتسعون اسما مائة الا واحدة لا
يحفظها احد الا دخل الجنة **ومنها ما في صحيح مسلم عن**
ابي هريرة رضي الله تعالى عنه **قال** قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدة
من احصاها دخل الجنة **وفي** رواية لمسلم من حفظها دخل
الجنة **ومنها ما في جامع الترمذي عن ابي هريرة** رضي الله
تعالى عنه **قال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان لله عز وجل تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل
الجنة هو الله الذي لا اله الا هو. الرحمن. الرحيم. الملك.
القدوس. السلام. المؤمن. المهيمن. العزيز. الجبار.
المتكبر. الخالق. البارئ. المصور. الغفار. القهار.
الوقاب. الرزاق. الفتاح. العليم. القابض.
الباسط. الخافض. الرافع. المعز. المذل. السميع.
البصير. الحكيم. العدل. اللطيف. الخبير. الحليم.
العظيم. الغفور. الشكور. العلي. الكبير. الخفي.
المقيت. الحسيب. الجليل. الكريم. الرقيب. المجيب.
الواسع. المحكم. الودود. المجيد. الباعث.
الشهيد. الحق. الوكيل. القوي. المتين.
الولي. الحميد. المهيمن. المبدئ. المعيد.

قوله مائة الا واحدة
يدل على ان
التسمية والتعبد
واحدة بعد ما
صحايل جبهتي
والنصفين
سبعة وتسعين
الا واحدة



المحيى الميمى الخى القيوم الواجد الماجد
 الواحد الصمد القادر المقتدر المتقدم
 المؤخر الاول الآخر الظاهر الباطن الوالى
 المتعال البر التواب المنتقم العفو الرؤوف
 مالك الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع
 الغنى المعنى المانع الضار النافع النور
 الهادى البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور
قد عرفت ان هذه الاسماء التسعة والتسعين غير
 مذكورة في صحيح البخارى ولا في صحيح مسلم **واما**
ما اخذت في الحديث المروى في جامع الترمذى **فان اخذت**
 الحديث المروى في الصحيحين وهى الرواية العارية
 عن تفصيل هذه الاسماء فالظاهر ان يكون المراد من قوله
 عليه الصلاة والسلام من احصاها من طلبة اى طلبها
 من الكتاب والسنة حتى يلتقط منها **وان اخذت**
 الحديث المروى في جامع الترمذى فالظاهر ان يكون
 المراد بقوله من احصاها من حفظها لانه جافى رواية
 البخارى لا يحفظها احد الا دخل الجنة وفي رواية لمسلم
 من حفظها بدل من احصاها اى من حفظ مبادئها
 وعلم معانيها وعمل بما فيها دخل الجنة اى استحق دخول

الجنة

الجنة دخولا اوليا من غير عقاب ولا عتاب ويحتمل ان يكون
 الاحصاء بمعنى الاطاعة وفي التزيل علم ان لن تحصى اى
 لن تطيقوه وفي الحديث استقيموا ولن تحصوا اى ولن
 تطيقوا كل الاستقامة فيكون قوله من احصاها بمعنى
 من اطاعتها اى من اطاع القيام بحقوقها والعمل بمقتضاها
 دخل الجنة دخولا اوليا من غير عقاب ولا عتاب ويحتمل
 ان يكون المراد بقوله من احصاها من عدّها وقراها
 كلمة كلمة على سبيل الترتيل فدعا الله بها دخل الجنة
 اى استحق دخول الجنة دخولا اوليا من غير عقاب
 ولا عتاب كما صرحوا به في شرح هذا الحديث **فاذا تمهد**
 هذا فاقول في الحديث مسائل اشير اليها قبل ايراد
 مسائل من غير مسائل **المسألة الاولى** قوله عليه الصلاة
 والسلام ان الله تسعة وتسعين اسما هل يدل على حصر
 اسما الله تعالى في العدد المذكور ام لا **المسألة الثانية**
 ان اسما الله تعالى هل هى توقيفية ام لا **المسألة**
الثالثة ان الاسم الاعظم هل هو داخل في هذه الاسماء
 التسعة والتسعين ام لا **المسألة الرابعة** ان الاسم
 الاعظم هل هو اسم معين ام لا معلوم للخلق ام لا **في**
خاتمة هذا الكتاب استقصيت الجواب عن هذه المسائل



الاربع في فصول اربعة وهذا وان الشروع في تفسير الاسماء
 الحسني بعون الملك المولي قوله هو الله الذي لا اله الا هو
 الاسم المعداد في هذه الجملة من اسمائه تعالى هو الله لا غير
 كما يدل عليه روايات اخر منها يا الله يا رحمن يا رحيم الجملة ستاتة
اما بيان كمية تلك الاعداد انها ما هي في قوله
 ان الله تسعة وتسعين اسما وتذكر الضمير بالنظر الى
 الخبر **واما** بيان كيفية الاحصاء في قوله من احصاها
 دخل الجنة وانه كيف يحصى **اما** قيل من احصاها دخل
 الجنة سئل كيف احصى فاجيب قل هو الله الذي لا اله
 الا هو **فعل** هذا الضمير ضمير الشأن مبتدأ والله لا
 مبتدأ ثان وقوله الذي لا اله الا هو خبره والجملة خبر
 الاول كما صرح به الطيبي والملا على القاري في شرح
 مشكاة المصابيح **واما** قوله الله فهو اسم للذات الواجب
 الوجود الجامع لجميع صفات الكمال المستحق لجميع
 المحامد **الطبق** جميع الخلق علما انه مخصوص به **فقال**
 صاحب الكشف في تفسير قوله تعالى هل تعلم له سميا
 اي لم يسم شي بالله **وقال** الامام فخر الرازي في التفسير
 الكبير اي ليس في الوجود شي يسمى باسم الله الا الله تعالى
وقال في تفسير الاسماء الحسني هل تعلم من اسمه الله سوى

قوله وتذكر الضمير بالنسبة الى الخبر
 يخرج على القاعدة المعروفة اذا توسل الضمير
 والاشارة بين مبتدأ وخبر احدهما مذكور والاخر
 مؤثرا جاز في الضمير والاشارة التذكير والتثنية
 مراعاة لهذا ولهذا
مس
 ع لانه قيل والله الاسماء الحسني سئل وبما تلك
 الاسماء فاجيب هو الله مع مع

فان قيل ان الله علم والبقا في صفات فكيف
 سميت بالاسم وجعلت اخبارا لا صفات قلنا
 لقوله تعالى والله الاسماء الحسني فادعوه بها
 لانه اذا قيل يا الله يا رحمن يا رحيم فالرحمن صفة
 اقيمت مقام ذات له الرحمة فلا يكون حشدا
 صفة كما تقول شجاع بائيل فتصفه بالنسالة
 على تأويل ذات له الشجاعة وهو بائيل ذكره الطيبي
 في شرح مشكاة المصابيح

قوله ان الله علم والبقا في صفات فكيف
 سميت بالاسم وجعلت اخبارا لا صفات قلنا
 لقوله تعالى والله الاسماء الحسني فادعوه بها
 لانه اذا قيل يا الله يا رحمن يا رحيم فالرحمن صفة
 اقيمت مقام ذات له الرحمة فلا يكون حشدا
 صفة كما تقول شجاع بائيل فتصفه بالنسالة
 على تأويل ذات له الشجاعة وهو بائيل ذكره الطيبي
 في شرح مشكاة المصابيح

الله

الله تعالى **وقال** الامام القرطبي هل تعلم له يسمي باسمه
 الذي هو الله **تخصيصه** ما ذكره الزمخشري وهو لم يسم شي
 بالله **قط** **فثبت** ان هذا اللفظ اسم مخصوص به
كما تحيرا العقلاء في ذات الله تعالى تحيرا وايضا في هذا
 اللفظ الدال عليه تعالى **واختلفوا** اسرياني هو ام مربي
 اسم او صفة مشتق وتم اشتقاقه وما اصلها وغير
 مشتق علم او غير علم فذكروا فيه خوفا لثين قول كما
 ذكره السيوطي في حواشي البصائر **والصحيح** الذي
 عليه الجمهور انه عربي وانه اسم خاص وانه علم لذاته المخصوصة
 وانه غير مشتق من شي البتة **واما** ما سواه من اسمائه
 تعالى فهو من الاسماء المشتقة كما صرح به الامام فخر
 الرازي في التفسير الكبير **واختلفوا** ايضا في ان الاسم هل
 هو عين المسمى او غيره ومبني اختلا فهم في هذه
 المسئلة هو ان الاسم قد يطلق ويراد به اللفظ **ويطلق**
 ويراد به المسمى **فان** اريد به اللفظ فغير المسمى لانه
 مركب من حروف متعاقبة ومتألف من اصوات
 مقطوعة غير قارة **ويختلف** باختلاف الالام والاعصار
 ويتعدد تارة ويتحد اخرى والمسمى لا يكون كذلك
وان اريد به ذات الشي وحقيقته فهو المسمى لكن

قوله ان الاسم قد يطلق ويراد به اللفظ كقول
 القائل سميت ابني زيدا ويراد اسم حسن فانه عنى اني سميت
 ابني بهذا اللفظ وان هذا اللفظ محكوم عليه بالتحسين
قوله ان الاسم قد يطلق ويراد به المسمى كما في قول زيدا
 رجل صالح فان زيدا هنا عبارة عن المسمى فاذا قيل زيدا
 حسن لفظ مشترك يصح ان يعني به ان هذا اللفظ
 حسن وان يعني به ان المسمى حسن **مس**

قوله والمسمى لا يكون كذلك جملة كالتة من الجمل
 الثلاث فالمعنى ان الاسم يتألف من اصوات
 مقطوعة غير قارة حال كون المسمى لا يكون كذلك
 والاسم يختلف باختلاف اللغات والحال ان المسمى
 يختلف **مس**

لم يشتر بهذا المعنى **واما** قوله سجد اسم ربك الا على المراد
به اللفظ لان كما يجب تنزيه ذاته تعالى عن كل عيب
ونقص يجب تنزيه اسمائه تعالى عن كل ذلك **وان** اريد
به الصفة كما هو رأي الشيخ ابي الحسن الاشعري انقسم انقسام
الصفة عنده الى ما هو نفس المسمى وإلى ما هو غيره وإلى
ما ليس هو ولا غيره كذا في تفسير البضاوي **قوله** فان
اريد به اللفظ يعني ان اريد به لفظ الاسم المضاف الى
الشئ كما في بسم الله فغير المسمى **قوله** وان اريد به ذات
الشئ وحقيقته فيكون معنى بسم الله بذات الله فهو
عين المسمى لكن لم يشتر بهذا المعنى ولم يفسر بذلك
قوله وان اريد به الصفة كما هو رأي الشيخ ابي الحسن
الاشعري بان يفسر الاسم المضاف الى ذات الله تعالى
بالصفة انقسم الى انقسم الاسم بهذا المعنى انقسام
الصفة الى الاقسام الثلاثة فان الاسم عنده قد يكون
عين الذات لان الوجود عنده عين الذات لكون وجود
كل شئ عنده عينه كما صرح به الملا عصام الدين الاسفرائيني
في حواشي البضاوي **يعني** ان الصفة تنقسم عنده الى
ما هو عين الذات ونفس المسمى **والى** ما هو غيره من
الصفات الغير الحقيقية التي يمكن مفارقتها عن الذات

ولا

والى ما هو لا عينه ولا غيره من الصفات الحقيقية التي
لا يمكن مفارقتها عن الذات **كذلك** الاسم اي مدلول الاسم
ومفهومه يكون منقسما الى ما مدلوله عين الذات ونفس
المسمى **فحو** الله فان مدلوله هو الذات الذي هو الوجود
القائم بنفسه **والى** ما مدلوله مغاير للمسمى كالرزق وغيره
ما يدل على فعل فان الرزق امر اضائي مغاير للذات عنده
والى ما مدلوله لا هو ولا غيره كالعلم وغيره ما يدل على
الصفات الحقيقية القائمة بذاته تعالى **حاصل الكلام**
ان صفات الذات ليس عين الذات ولا غيرها بمعنى انه
لا ينفك عن الذات كالعلم وغيره من الصفات السبعة
بخلاف صفات الافعال فانها غير الذات يجوز انفكاكها
عنها **وصفات** الافعال ما يجوز ان يوصف قضا بصفاتها
كالهداية والاضلال والرضا والسخط فانه تعالى يهدي
من يشاء ويضل من يشاء ويعذب من يشاء ويرحم من يشاء
ويرضى بالايان ولا يرضى بالكفر كما صرح به السيوطي
في حواشي البضاوي **قال** العلامة في شرح المقاصد
قد ذكر الشيخ ابو الحسن الاشعري ان اسماء الله تعالى
ثلاثة اقسام **ما هو** نفس المسمى مثل الله الدال على
الوجود **والى** الذات **وما هو** غيره كالخالق والرازق ونحو

قال الامام الغزالي رحمه الله تعالى قوله الاسم قد يكون
ذات المسمى فيه خلاق يحتاج الى صلاحين احدهما ان
يبدل الاسم بمفهوم الاسم والاخر ان يبدل الذات بما هيته
الذات فيقال مفهوم الاسم قد يكون حقيقة الذات
وما هيته وقد يكون غير حقيقة الذات **من**

ذلك ما يدل على فعل **وما يقال** انه لا هو ولا غيره كالعلم
والقاد وكل ما يدل على الصفات القديمة **وقيل** عنه
في المواقف ان الاسم لا مدلول له قد يكون عين المسمى نحو
الله فانه اسم علم للذات من غير اعتبار معنى فيه وقد يكون
غيره كالخالق والرازق مما لا يدل على الصفات الحقيقية
وقد يكون لا هو ولا غيره كالعليم والتقدير ما يدل على
الصفات الحقيقية القائمة بذاته تعالى **وذهب** الشيخ
ابو المنصور الماتريدي الى ان الاسم لا يكون عين الذات
لان الوجود عنده ليس عين الذات بل الوجود عنده
صفة فائدة عليها كسائر الصفات كالعلم والحياة
خلاصة الكلام في هذا المقام ان الوجود اما ان يكون
نفس الماهية في الكل اي في الواجب والممكن جميعا
كما ذهب اليه الشيخ ابو الحسن الاشعري واما ان يكون
زائدا عليها في الكل اي في الواجب والممكن جميعا كما
ذهب اليه الشيخ ابو المنصور الماتريدي واما ان
يكون نفس الماهية في الواجب زائدا عليها في الممكن
كما ذهب اليه الحكماء فانحصر المذهب في ثلاثة كما
صرح به الشريف في الموقف الثاني من شرح المواقف
واما قوله لا اله الا هو فاعلم أولا انه يجوز ان يقال لا اله

في الدار

في الدار بالفتح وان يقال لا رجل في الدار بالرفع لاجل ان
كل واحد منها يعيد عموم النفي **ولذلك** ترى في قوله تعالى
لم ذلك الكتاب لا ريب فيه بالقرأتين **ولما** كان البناء على
الفتح اقوى في الدلالة على عموم النفي انفقوا عليه في قولنا
لا اله الا هو **فكلمة** لا فيه نفي الجنس والدمية على النفي لتضمنه
معنى من الاستغرافية يدل عليه ظهورها في قول الشاعر
فقام يذود الناس عن سيفه وقال الا لمن سبيل اليه
منسوب المحل على ان اسم **وقولنا** الا هو خبرها لانه بمعنى
غيره والتقدير لا اله غيره على حد الشا المأثور سبحانه
الهم وبجديك ولا اله غيرك **والذي** يدل على صحة هذا
التقدير اننا لو حملنا الاعلى استثنانا لم يكن قولنا لا اله
الا هو توحيدا محضا **ولما** اجمعت العقلاء على انه يفيد
التوحيد المحض وجب حمل الاعلى معنى غير كما ذكره الامام
فخر الرازي في كتابه الموسوم بأسرار التنزيل **وقول** اتفق
المخويون على ان كلمة لا في قولنا لا اله الا الله نافية للجنس
والداسم واختلغوا في الخبر الواقع بعدها **قال** الاخفش
لاهي العاملة فيه **وقال** سيبويه لا عمل لها في الخبر وانها
مع اسمها بمنزلة مبتدأ والخبر الذي بعده مرفوع بما كان
مرفوعا به قبل دخول لا من معنى التجرد **واما** قوله لا اله

فهو مرفوع على الصحيح وجوز بعضهم نصبه ولكن لم يأت
 في القرآن الارتفاع **فيجوز** ان يكون رفعه على الخبرية
 وان يكون على البدلية كما صرح به الدماميني في تعليقه
 على المغني **والقول** بالخبرية ارجح من القول بالبدلية
 كما نص عليه ناصر الجيش في شرح التسهيل والامام فخر
 الرازي في اسرار التنزيل **وقال** صاحب الكشاف يجوز ان
 يكون قولنا لا اله الا الله جملة تامة من غير تقدير حذف
 الخبر يعني لا اله مبتدأ والله خبره انتهى كلامه **اقول**
 قد تعين هنا ان يكون الاسم موصولة لتعبد اثبات ما
 قبلها ما بعدها ولا يتم ذلك الا ان يكون ما قبلها غير
 تام بان لا يتقدم قبل الخبر محذوف واذا لم يتقدم قبلها
 خبر محذوف وجب ان يكون ما بعدها هو الخبر **وهذا هو**
 الذي تركز اليه النفوس ويميل اليه القلوب الا ان المشهور
 الجاري على السنة المعربين ان خبر لا في قولنا لا اله الا الله
 محذوف تقديره لا اله موجود الا الله ان اريد بالاله
 المعبود بالحق والا فتقديره لا اله معبود بحق الا الله
 تعالى **فلى** هذا التقدير يكون الاحرف استثناء
 ويكون المستثنى بدلا من اسم لا على المحل يعني باعتبار
 محل الاسم قبل دخول لا وهو الرفع بالابتداء **ويشذ**

يقع الاستثناء موقع اسم لا فيكون خبرا لا خبرا له فينتفي
 الوجود عن الله سوى الله تعالى كما هو المطلوب **ادعيت**
 هذا فاقول ان الآتي الكلام الموجب التام نحو قوام القوم
 لا زيدا متحضة للاستثناء فهي تخرج ما بعدها مما
 افاده الكلام الذي قبلها وذلك ان هذا الكلام ان قصد
 به الاخبار عن القوم بالقيام ثم ان زيدا منهم لم يكن يشاركهم
 فيما اسند اليهم وجب اخراجه وكذا حكم الآتي الكلام التام
 غير الموجب ايضا نحو ما قام القوم لا زيدا ومن ثمه كان نحو
 هذا التركيب مفيدا للحصر مع انها للاستثناء ايضا
 لان المذكور بعد الا لا بد ان يكون مخبرا عن شئ قبلها
 فان كان ما قبلها تاما لم يحجج الى تقدير والا فتعني تقدير
 شئ قبل الا ليحصل الاخراج منه لكن انما اخرج الى هذا
 التقدير بقصده المعنى **فتبين** من هذا المعنى الذي قلناه
 ان المقصود في الكلام الذي ليس بتماما هو اثبات الحكم
 المنفي قبل الا ما بعدها وان الاستثناء ليس بمقصود
 وانما المقصود من هذا التركيب الشريف امران وهما نفي
 الالهية عن كل شئ واشباتها لله تعالى واذا كانت الآ
 مسوقة لمحض الاستثناء لا يتم هذا المطلوب سواء نصبناه
 او ابدلناه **وذلك** لان المستثنى لا ينصب ولا يبدل الا

اذا كان الكلام الذي قبله لا تاما بتقدير خبر محذوف
وحينئذ ليس الحكم بالتعني على ما بعد الآتي الكلام الموجب
 والاثبات عليه في غير الموجب مجعاً عليه اذ لا يقول
 بذلك الا من مذهبه ان الاستثنا من الاثبات نفى
 ومن النفي اثبات ومن ليس مذهبه ذلك يقول ان
 ما بعد الامسكوت عنه **اذا كان** الامر كذلك فكيف
 يكون قوله لا اله الا الله توحيداً فتأمل فانه اشكال
 قوي كالجبل **وما** يؤكد هذا الاشكال انا قد بينا ان
 كلمة الا هـ بمعنى غير فاذا كان كذلك كان قولنا
 لا اله الا الله معناه غير الله فيصير المعنى نفى التغير
 الله تعالى ولا يلزم من نفى تغير الشئ اثبات ذلك
 الشئ **وحينئذ** يتوجه الاشكال المذكور **فاجاب**
 عنه الامام فخر الرازي في كتابه الموسوم باسرار التنزيل
 بوجهين **الاول** ان اثبات الاله سبحانه وتعالى كان
 متفقاً عليه بين جميع العقلاء بدليل قوله تعالى ولئن
 سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فكان
 ذلك منروغاً عنه الا انهم كانوا يشبكون الشرك والانداد
 فكان المقصود من هذا الكلام نفى الاضداد والانداد
الثاني ان هذه الكلمة وان كانت لا تفيد الاثبات

باصل

باصل الوضع اللغوي الا انها تفيد به بالوضع الشرعي هذا
 اخر الكلام في هذا المقام **قوله الرحمن الرحيم** اسمان
 من اسمائه سبحانه وتعالى بنى بالمبالغة من رحم كالفصيان
 من غضب والعليم من علم كما في تفسير البضاوي لكن الرحمن
 ابلغ من الرحيم اي الرحمة المدلول عليها بالرحمن اريد
 من الرحمة المدلول عليها بالرحيم **واما** قدم ما هو الا ببلغ
 من الوصفين على الآخر والقياس يقتضي تأخير لانه
 تعالى لما قال الرحمن فتناول جلالة النعم وعظائمها واصورها
 اردفه بالرحيم كالتممة والرديف ليتناول ما دق منها
 ولطف كما صرح به صاحب الكشاف في تفسير المائنة
والتميم هو تقييد الكلام بتابع يفيد مبالغة وذلك
 انه تعالى لما ذكر ما دل على جلالة النعم وعظائمها اراد
 المبالغة والاستيعاب فتم بما دل على دقايقها وهو مراد
 الزمخشري بقوله اردفه بالرحيم كالتممة والرديف
وظاهر كلام الامام انه من باب التكميل وهو ان يوتي
 بكلام في فن يرى انه ناقص فيه فيكمل باخر فانه تعالى
 لما قال الرحمن اوفهم ان جلالة النعم منه وان دقايقها
 لا يجوز ان تنسب اليه تعالى لحقارتها فكمل بالرحيم
 كما ذكره السيوطي في حواشي البضاوي **تقرير الكلام** ان

هذا الأسلوب ليس من باب الترتي بل هو من باب
التتبع والتكميل لوصفه تعالى بالرحمة فتقدم ما دل على
الانعام بجلال النعم لانه المقصود الاعظم **ثم** ذكر
بعد ما يدل على دقائقها لئلا يتوهم انها غير ملتفت
اليها ولا تنسب اليه تعالى حقارتها فلا تسئل ولا تعطى
ذكره العلامة التفت زلاني في حواشي الكشف
تحقيق الكلام في هذا المقام ان الابلغ كان احصى
ما دونه مستملا على مفهومه تعين هناك طريقة
الترقي اذ لو قدم الابلغ كان ذكر الاخر عاريا عن الفائدة
واما اذ لم يكن الابلغ مستملا على مفهوم ما دونه
كالرحمن والرحيم اذ اريد بالاول جلال النعم وبالثاني
دقائقها فانه يجوز كل واحد من طريق التتبع والترقي
نظرا الى مقتضى الحال **ولما** كان الملتفت بالقصد
الاول في مقام العظمة والكبريا عظائم النعم دون
دقائقها ولطائفها تقدم الرحمن واردن بالرحيم كيلا يتوهم
انها غير ملتفت اليها لحقارتها فلا تسئل ولا تعطى
كما حققه الشريف في حواشي الكشف **وقد ورد**
مرفوعا اللهم فارح الهمة كاشف الغم مجيب دعوة
المضطرين رحمن الدنيا والاخرة ورحيمها نعطيهما من

نشأ وتمنع منها من نشأ ارحمني برحمة تغني بها عن
رحمة من سواك **وروي** عنه تعالى اوحى الى موسى عليه السلام
يا موسى سلني حتى الملح لعجبتك فوعزني وجلاني لشي
منفكتك فلم اجد يعطيك آياه **وروي** ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال ليسئل احدكم ربه حاجته كلها حتى يسأل
شسع نعله اذا انقطع وزاد حتى يسأله الملح كافي سنن
الترمذي **واذا عرفت** هذا فنقول ان هذين الاسمين
الشريطين مشتقان من الرحمة والرحمة في اللفظة رقة
القلب وانقطاع يعقضي التفضل والاحسان **ومنه**
الرحم الذي هو منبت الولد ومقره في البطن سميت رحما
لانقطاعها على ما فيها **فالرحمة** بهذا المعنى من الكيفيات
التابعة للمزاج والله تعالى منزله عنها فكيف يصح اطلاقها
على الباري تعالى **قلنا** ان اسماء الله تعالى انما تؤخذ باعتبار
الغايات التي هي افعال يصح صدورها عنه تعالى لا
باعتبار مبادي تلك الافعال التي هي انفعالات
نفسانية لا يمكن ان تصاف تعالى بها كما صرح به البضاوي
في تفسيره اول الكتاب الكريم **ولفظ** المبادي
والغايات امارة الى ان محصول الجواب ان اطلاق
مثل هذه الاسماء عليه تعالى مجاز مرسل من قبيل اطلاق

اسم السبب بالنسبة اليها على السبب **فان** تلك
الكيفيات الانتفاعلية اسباب ومبادئ تلك الافعال
التي هي غايات لها كالترقة والتعطف سبب للتفضل
والاحسان **حاصل الكلام** في هذا المقام ما ذكره
الامام فخر الرازي في التفسير الكبير وهو ان جميع الاعراض
النفسانية التي لا يمكن ثبوتها له تعالى كالرحمة
والغضب ونحوها لها اوائل ولها غايات فاذا وصف
الباري تعالى بشئ منها يكون محمولا على الغايات
لا على البدايات **فلفظ** الرحمة مثلا في حقه تعالى لا يحمل
على اوله الذي هو الرقة والانقطاع وهو الله تعالى
محال بل يحمل على غايته التي هي الانعام والاحسان **ولفظ**
الغضب في حقه تعالى لا يحمل على اوله الذي هو تغليب
يحصل للانسان عند غلبان دم القلب لا وادة
الانتقام من المفضوب عليه وهو على الله تعالى محال
بل يحمل على غايته التي هي الانتقام من المفضوب عليه
وهذه قاعدة كلية في هذا الباب والله تعالى اعلم
بالصواب **قوله الملك** اسم من اسمائه تعالى اي
صاحب الملك والمكوت وهو اذا كان عبارة عن التصرف
في الاشياء بالخلق والابداع والامانة والاحياء كان من

قوله والمكوت مبالغة في
لفظ الملك كالرغبوت في
الرغبة والرهبوت في الرهبة

اسماء الافعال كالخالق كما في شرح المشكاة للطبري واذا كان
عبارة عن القدرة على اليجاد والاختراع والامانة والاحياء
كان من اسماء الصفات كالتاديب كما في شرح المشكاة للملا
علي القاري **ومن** بعض المحققين **الملك** الحق هو العنق
المطلق في ذاته وصفاته عن كل ما سواه ولا يستغنى عنه
شئ من الاشياء الا في ذاته ولا في صفاته ولا في وجوده ولا
في بقائه بل كل شئ فوجوده بايجاده وبقاؤه بابقائه
وكل شئ سواه فهو مملوك له وهو مستغنى عن كل شئ
فهذا هو الملك المطلق ذكره الامام محمد الغزالي في تفسير
الاسماء الحسني **واعلم** انه قد ورد اسم كثرة لله تعالى من
هذا الباب وهو الملك والمليك ومالك الملك
واما الملك فقال تعالى في اول كتابه الحمد لله رب العالمين
الرحمن الرحيم مالك يوم الدين **واما** الملك فقال تعالى في
خاتمة كتابه قل اعوذ برب الناس ملك الناس اليه الناس
واما المليك فقال تعالى في آخر سورة القمran المتقين
في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر
واما مالك الملك فقال تعالى قل اللهم مالك الملك
ثم اعلم ان الوارد بهذه الالفاظ في الاسماء التسعة
والسبعين اثنان الملك ومالك الملك **واختلفوا** في اسم

الملك والمالك ايها المبلغ في التبع **قال** بعضهم الملك
 ابلغ واحتجوا عليه بوجوه **الحجة الاولى** ان الملك
 يشعر بكونه مالكا لمملوكات كثيرة **الا ترى** انه يقال
 فلان مالك هذه الدار ولا يقال ملك هذه الدار لان
 الملك لا يطلق الا في حق من كثرت مملوكاته **الثانية**
 انه تعالى يمدح بكونه مالك الملك بضم الميم ولا يمدح بكونه
 مالك الملك بكسرهما والمالك بكسر اللام مشتق من الملك
 بضم الميم والمالك مشتق من الملك بكسرها فثبت ان
 الملك اشرف من المالك **الثالثة** جاء في صفات الله تعالى
 لفظ الملك وحده وما جاء لفظ المالك الا مضافا الى شيء
 اخر كقوله تعالى مالك يوم الدين فوجب ان يكون الملك
 اشرف **الرابعة** ان الملك ابلغ من المالك من حيث انه
 لا يوصف بالملك الا السلطان العظيم بخلاف المالك فانه
 يوصف به كل واحد **وقال** اخرون المالك اشرف من الملك
 وذلك لقوله تعالى يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والا امر
 يومئذ لله **ولان** المالك يشعر بالقدر التامة والملك
 ليس كذلك **الا ترى** انه يقال فلان ملك البلدة ولا يقال
 فلان مالك البلدة وذلك لان ملك البلدة له قدر
 من بعض الوجوه على البلدة لا من كل الوجوه فانه

لا يملك

لا يملك بيعها ولا هبتها **واما** مالك الشيء فهو الذي يكون له
 قدرة تامة عليه كما يقال فلان مالك هذا الثوب ومعناه
 انه يتمكن من بيعه وهبته وجميع تصرفاته فثبت ان المالك
 اقوى من الملك **واما** المليك فلا خلاف في انه ابلغ من المالك
 والمالك **واما** مالك الملك فهو الغاية في المبالغة لانه
 يشمل على ما اشتمل عليه كل واحد من الملك والمالك من
 معنى المبالغة فان قولك مالك الملك يقتضي كون الملك
 مملوكا له فاذا لام ملك ولا مالك الا هو كما صرح به الامام
 فخر الرازي في تفسير الاسماء الحسنى **قوله القدوس** اسم من
 اسمائه سبحانه وتعالى هو بضم القاف من ائنيبة المبالغة
 وعليه القراءة المتواترة **قال** تعالى سبح لله ما في السموات وما
 في الارض الملك القدوس وهو ما اخذ من القدس وهي
 الطهارة والنزاهة او من التقديس وهو التطهير والنزاهة
فعلي الاول ان القدوس فعول بمعنى فاعل اي الطاهر من
 العيوب فيكون من صفاته الذاتية التي لم يزل موصوفا بها
وعلي الثاني ان يكون فعول بمعنى منفعول والقدوس بمعنى
 المقدس اي المطهر المنزه عن سماء النقص وموجبات الخدش
 كما صرح به الامام القسطلبي في شرح الاسماء الحسنى فيكون من
 اسمائه التنزيه **وكذا القول** في سبوح اذا اريد به مطهر منزّه

قال تعالى لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون سلام قولا من رب رحيم قوله تعالى ولهم ما يدعون وما موصولة او موصوفة مرتفعة بالابتداء ولهم خبرها قوله تعالى سلام بدل من قوله ما يدعون او مبتدأ محذوف الخبر اي ولهم سلام قوله تعالى قولا منصوب على المعادلة تقديره هو ان يقال لهم سلام يقول الله قولا او نقوله الملائكة قولا كما نؤمن بجهته قال ابن عباس رضي الله عنهما والملائكة تدخلون عليهم بالتحية من رب رحيم والمعنى ان الله عز وجل سلم عليهم بواسطة الملائكة او بغير واسطة مبالغة في تعظيمهم وذلك مطلوبهم ومتناهية كذا ذكره القاسمي في الزوار التنزيل والنسفي في مدارك التنزيل

تماما لا يليق بجلال ذاته وكل صفاته **وقد قيل** بيت المقدس لانه مكان الطهارة من الذنوب **وقيل** لجبريل عليه السلام روح القدس لانه طاهر من الغيوب في تبليغ الوحي الى الرسل عليهم السلام **قوله السلام** اسم من اسمائه تعالى اي ذو السلام اي السليم على عباده المؤمنين في الجنان **قال تعالى** لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون سلام قولا من رب رحيم فيكون مرجعه الى الكلام **وقيل** السلام بمعنى السلامة كالضمان بمعنى الرضاغة اي ذو السلامة عن النقايق مطلقا ذاتا وصفة وفعل فهو الذي سلم ذاته عن العيب والحدوث وصفاته عن النقص وافعاله عن الشر المحض اي الشر المطلق المراد لذاته لا بخير حاصل في ضمنه اعظم منه كما صرح به الامام الغزالي في شرح الاسماء الحسني **فعل** هذا يكون من اسماء التثنية قيل معناه مالك التسليم والتخليص من المخاوف والمهلك فيرجع الى القدرة المتعالية عن المعارضة فيكون من صفات الذات **وقيل** هو المعطي للسلامة في المبدأ والمعاد فيكون من اسماء الافعال ومعنى السلام الذي هو التحية انما هو دعاء الانسان بان يسلم من الافات والعاهات **قال تعالى** في سورة مريم حكاية عن عيسى عليه السلام والسلام على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث **حيات** **قال تعالى** في حق يحيى عليه السلام

عليه السلام ولهم ما يدعون سلام قولا من رب رحيم قوله تعالى ولهم ما يدعون وما موصولة او موصوفة مرتفعة بالابتداء ولهم خبرها قوله تعالى سلام بدل من قوله ما يدعون او مبتدأ محذوف الخبر اي ولهم سلام قوله تعالى قولا منصوب على المعادلة تقديره هو ان يقال لهم سلام يقول الله قولا او نقوله الملائكة قولا كما نؤمن بجهته قال ابن عباس رضي الله عنهما والملائكة تدخلون عليهم بالتحية من رب رحيم والمعنى ان الله عز وجل سلم عليهم بواسطة الملائكة او بغير واسطة مبالغة في تعظيمهم وذلك مطلوبهم ومتناهية كذا ذكره القاسمي في الزوار التنزيل والنسفي في مدارك التنزيل

قال تعالى في سورة مريم في حق يحيى عليه السلام ولهم ما يدعون سلام قولا من رب رحيم قوله تعالى ولهم ما يدعون وما موصولة او موصوفة مرتفعة بالابتداء ولهم خبرها قوله تعالى سلام بدل من قوله ما يدعون او مبتدأ محذوف الخبر اي ولهم سلام قوله تعالى قولا منصوب على المعادلة تقديره هو ان يقال لهم سلام يقول الله قولا او نقوله الملائكة قولا كما نؤمن بجهته قال ابن عباس رضي الله عنهما والملائكة تدخلون عليهم بالتحية من رب رحيم والمعنى ان الله عز وجل سلم عليهم بواسطة الملائكة او بغير واسطة مبالغة في تعظيمهم وذلك مطلوبهم ومتناهية كذا ذكره القاسمي في الزوار التنزيل والنسفي في مدارك التنزيل

عليه

عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث **حيات** اي سلمه الله تعالى الافات والعاهات في هذه الاوقات كما صرح به الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسني **قوله المؤمن** اسم من اسمائه تعالى وهو اقامن الايمان بمعنى الامان ضد المخافة لقوله تعالى اطعمهم من جوع وامنهم من خوف وامن الايمان بمعنى التصديق لقوله تعالى حكايته عن اخوة يوسف عليه السلام وما انت بمؤمن اي بمصدق لنا **فعل** الاول يكون معنى المؤمن في حقه تعالى واهب الامن والامان لعباده المؤمنين يوم العرض من الفرع الاكبر **اما** بالتقول كقوله تعالى في سورة الاحقاف ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون **فيرجع** الى الكلام القديم او يخلق الامن والطمينة فيهم فيكون من اسماء الافعال **وعلى الثاني** وهو كون الايمان بمعنى التصديق يكون معناه المصدق لنفسه فيما اخبر به كما لو صدقته في قوله تعالى في سورة الاحقاف ان شهد الله انه لا اله الا هو المصدق لرسله فيما اخبروا به في تبليغهم عنه **اما** بالقول كقوله تعالى في سورة الفتح محمد رسول الله **فيرجع** الى الكلام القديم او يخلق العجز الدال على صدق الرسل ويخلق العالم على النظام المشاهد الدال على الوحدانية **فيكون** من اسماء الافعال ذكره الشافعي في شرح الحاشية **قوله المهيمن**

قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله اي اقروا بوجدانية قلنا نعم استقاموا اي فثبتوا على الاقرار ومقتضية ذلك لا خوف عليهم في الآخرة ولا هم يحزنون على ما فاتهم من نعم الدنيا

اسم من اسمائه سبحانه وتعالى معناه في حق الله تعالى انه القائم
 بامور الخلق من اعمالهم وارزاقهم وآجالهم **وانما** اتي به عليه باطلا
 واستبالاته وحفظه والاطلاع يرجع الى العلم والاستيلاء الى
 القدرة والحفظ الى النعل فالجامع بين هذه المعاني اسم
 المهيمن ولن يجتمع ذلك على الكمال الا الله الملك المتعال ولذلك
 قيل انه من اسماء الله تعالى في الكتب القديمة ذكره الامام الغزالي
 في شرح الاسماء الحسنى **وقال** اخرون المهيمن معناه الشاهد
 قال تعالى في وصف القرآن العظيم وانزلنا اليك الكتاب
 بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيما عليه اي
 شاهدا عليه **فتركونه** تعالى شاهدا ثابته بالقول اي الذي
 يشهد على كل نفس يوم القيمة بما شاهد منهم **فيرجع** الى
 القول القديم وتارة اخري بالعلم اي العالم بجميع المعلومات
 الذي لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء **فيرجع**
 الى العلم القديم ذكره الشريف في شرح المواقيف وقيل المهيمن
 هو الرقيب المباليغ في المراقبة والحفظ من قولهم هيمن الطائر
 اذا نشر جناحه على فرخه صيانة **لهم** من اسماء الافعال وما
 قيل من ان اصله مؤمن على وزن مفعيل من الامانة بمعنى
 الامين الصادق ابدلت الهاء من الهمزة لكونها اخف من الهمزة
 او من امن غيره من الخوف **واصله** موامن قلبت الهمزة الثانية

كراهة

كراهة لاجتماعها فصار مؤمن ثم صيرت الاولى هاء مع تكلف
 ونعسف خطأ عظيم من حيث ان التصغير لا يجوز في اسماء الله
 تعالى كما لا يخفى ذكره الملا علي في شرح الحصن الحصين **ثم اعلم** ان
 التصغير قد يكون للتحقير وقد يكون للتعظيم وكلا الوجهين
 من التصغير ممتنع في اسماء الله تعالى **وكذلك** لا يجوز التصغير
 في اسماء الانبياء عليهم السلام الا ما نطق به القرآن على صيغة
 شبيهة له كلفظ شعيب كما في الدر المنصور في علوم الكتاب
 المكنون **قوله العزيز** اسم من اسمائه تعالى قال تعالى في اخر سورة
 الحشر له ما في السموات والارض العزيز الحكيم واختلغا في
 معنى العزيز **ف قيل** العزيز معناه الغالب القاهر من قولهم
 عز فلان ولا يعزوه يضم العين في المستقبل عز اذا غلبه وقهره
 ومنه قوله عز وجل في سورة ص وعزني في الخطاب اي غلبني
 وقرئ عازني في الخطاب اي غلبني **وقيل** العزيز هو الشديد
 القوي من عز يعز بفتح العين في المستقبل اذا اشتد وقوي
 ويقال من هذا عز زنة اي قوته وشدة قال تعالى
 سورة يس اذا رسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث
 اي شددناهما وقويتهما **ثالث** فهو بالمعنى الاول وهو الغلبة
 والقهر يرجع الى اسماء الافعال وبالمعنى الثاني يرجع الى
 القدرة التعاليتية عن المعارضة فيكون من اسماء الذات

قوله يقل وجود مثله من قوله عز
 الشئ يعز كسر العين في المستقبل
 ومنه ما يقال عز الطعام في البلد
 اذا تفرز وجوده عند الطلب منه

قال في شرح الاسماء الحسنى
 في بيان معنى العزة
 العزة هي القوة
 التي لا تقهر
 ولا تهزم
 ولا تدفع
 ولا تقهر
 ولا تهزم
 ولا تدفع

وقد تكون العزة بمعنى الانفة قال تعالى في سورة
 البقرة واذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالاشم
 اي جلته الانفة وحمية الجاهلية على الائم الذي نفى
 عنه وقد يكون العزة بمعنى المنعة والقدرة قال
 تعالى الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين
 استغفون عند هم العزة اي المنعة والقدرة فانت
 العزة لله جميعا كما صرح به الشيخ ابو منصور القمي
 في شرح الاسماء الحسنى

في كل شئ مع

قال الامام الغزالي في كتابه الموسوم بالمقصد الاسنى شرح
 الاسماء الحسنى العزيز هو الشئ الخطير الذي يقل وجوده
 ويشته الحاجة اليه ويصعب الوصول اليه فاما يجتمع فيه
 هذه المعاني الثلاثة لم يطلق عليه اسم العزيز فكم من شئ يقل
 وجوده ويحتاج اليه لا يسمى عزيزا وكم من شئ يقل وجوده
 ويحتاج اليه جدا ولكن اذا امكن الوصول اليه بسهولة والمشا
 اليه من غير صعوبة لا يسمى عزيزا كالشمس مثلا فانها مع قلة
 وجودها وشدة الحاجة اليها لا توصف بالعزة فانه لا يصعب
 الوصول اليها بمشاهدة **فاذا** اجتمعت فيه المعاني الثلاثة فهو
 العزيز انتهى كلام الامام الغزالي ثم في كل واحد من هذه المعاني
 الثلاثة كل ونقصان فالكمال في قلة وجوده والمثل يرجع
 الى واحد اذا اقل من الواحد والواحد الحقيقي هو الله سبحانه
 وتعالى **واما** الشمس وان كانت واحدة في الوجود فليست
 واحدة في الامكان لانه يمكن وجود مثلها والكمال في شدة الحاجة
 ان يحتاج اليه كل شئ وما ذاك الا الله سبحانه وتعالى فانه هو
 الذي يحتاج اليه كل شئ في ذاته وصفاته وبقائه والكمال في
 صعوبة الوصول اليه ان يستحيل الوصول اليه على معنى الاطاحة
 بكنهه وليس ذلك الا الله سبحانه وتعالى لانه لا سبيل للعقول الى
 الاطاحة بكنهه صديقه ولا سبيل الابصار الى الاطاحة بعظمته

جلاله

جلاله ولا سبيل لاحد من الخلق الى القيام بشكر لانه ونعمائه
فتبت ان كمال هذه الصفات حاصل لله تعالى لا غيره فوجب
 القطع بانه سبحانه هو العزيز المطلق **واما** العزيز من العباد
 من يحتاج اليه خلق الله تعالى في اهم امورهم وهي الحيوة الآخرة
 والسعادة الابدية **ومثل** هذا الشخص ما يقل وجوده ويصعب
 ادراكه وهي مرتبة الانبياء صلوات الله تعالى عليهم وسلامه عليهم
 الخلفاء الراشدون ثم العلماء العاملون ثم الملوك العادلون وعزة
 كل واحد منهم بقدر علو رتبته في الدين فانه كلما كانت هذه
 الصفة فيه اكمل كان وجدان مثله اقل **فكان** اشد عزة واكمل
 رفعة ولهذا قال تعالى في سورة المنافقون والله العزة والبرولة
 للمؤمنين ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى **واما**
 الاعزاز فهو جعل الشئ خاكلا يصير به من غوبا اليه والا ذلال
 جعله ذا نفيسة بسببه يرغب عنه ويسقط من درجة الاعتبار
 ويعرض كالمعنيين للاسنان وغيره سيجي تفصيله في تفسير
 المعز المذل **قوله الجبار** اسم من اسمائه تعالى **وذكر** روافي معنى
 الجبار وجوه **الاول** الجبار من الجبر بمعنى الاصلاح والجبار هو
 المصلح للاموور ومنه ما يقال فلان جبر العظم المنكسر اذا اصلحه
فعلى هذا الجبار في الحقيقة هو الله تعالى لانه المصلح للاموور
 الخلق والشك في مصالحيهم **وقد** روي جابر بن كسير ومسلم كل

ن بسببه هو

عزير الطيف في تيسير كل عسير فان تيسير كل عسير عليك
يسير ولا يقال هذا الاسم في حق الله الامع هذه الاضافة
كما صرح به الامام فخر الرازي في تفسير الاسماء الحسني **والثاني**
الجبار من الجبر بمعنى الاكراه **ومن** ما يقال فلان جبره السلطان
واجبره بالالف اذا اكرهه على شيء **وعلى** هذا الجبار في وصف الله
تعالى هو الذي يجبر الخلق ويحكمهم على ما يريد اراد الخلق ام لم
يريد وا لا يجري في ملكه الا ما يشاء فوجهه على كلا المعنيين الى
اسماء الافعال **يحكي** ان القاضي عبد الجبار الهادي وكان رئيس
المعتزلة لما راي الاستاذ ابا اسحاق الاسفرائني **قال** سبحان من
تنزه عن النقص **فقال** الاستاذ على الفور سبحان من لا يجري في
ملكه الا ما يشاء **واقول** تأمل هاتين الكلمتين فان كل واحد منها
جميع جميع دلالة مذهبه في كلمة واحدة ذكره الامام فخر الرازي
في شرح الاسماء الحسني **وفي** بعض الكتب عبيدي تريد واريد
ولا يكون الا ما اريد فان رضيت بما اريد كفيت ما تريد وان
لم ترض بما اريد تعبتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما اريد ذكره
الطبي في شرح مشكاة المصابيح **والثالث** الجبار بمعنى العالي
الذي لا ينال **ومن** ما يقال نخلة جبارة اذا طالت وقصرت الايدي
ان تال اعلاها وهذا الاسم في حقه تعالى يفيد انه سبحانه
وتعالى لا يناله الافكار ولا يحيط به الابصار ولا يصل الي كنه

عزير عقول العقلاء ولا يرتقي الى مبادئ اشراق جلاله علوم
العلماء وهو هذا المعنى يكون من صفات التنزيه **والرابع** الجبار
بمعنى المتعالي عن ان يلحقه كيد الكائدين وان يناله قصد
القاصدين فهو ايضا من صفات التنزيه **قال** الواحدي هذا
الذي ذكره من معاني الجبار في صفة الله تعالى **والجبار**
معان في صفة الخلق **أخذا** الجبار المتسلط كقوله تعالى في سورة
ق وما انت عليهم بجبار اي بتسلط وهو بمنزلة قوله تعالى
لست عليهم بصيطر اي بتسلط وهذا قيل ان يؤمر بالقتال
الثاني الجبار العظيم الجسم كقوله تعالى في سورة المائدة ان
فيها قوما جبارين **قال** اهل التفسير هم بقية قوم عاد **الثالث**
الجبار القتال كما في قوله تعالى في سورة الشعراء واذا بطشتم
بطشتم جبارين **وقوله** تعالى في سورة القصص ان تريد الا
ان تكون جبارا في الارض وما تريد ان تكون من المصلحين
الرابع الجبار المتبرع عن عبادة الله تعالى يقال رجل جبار
اذا كان متعظا متجبرا لا يتواضع ولا يتقاد لاحد **قال** تعالى
في سورة ابراهيم وخاب كل جبار عنيد انتهى كلام الواحدي
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه وعظ امرأة فلم تمل الي
عظته فقال عليه السلام دعوها فانها جبارة اراد به انها تكبر
عن قبول الحق ذكره الشيخ ابو المنصور النهمي في تفسير الاسماء

قوله الجبار العظيم الجسم يقال رجل جبار اذا كان
طويلا جسيما شبيها بالجبار من النخل والقوم كانوا
في غاية القوة وعظم الاجسام بحيث ما كانت ايديهم
قوة موسى عليه السلام فصل اليهم فسموا جبارين
هذا المعنى كذا في التفسير الكبير

م

شرح الحديث قبل هذا الكلام فخرج عما تقتاده العرب في بدع استعاراتهم وذلك انه يكون عن الصفة
اللازمة بالنسبة فتقولون شعرا فلان الزهد ولباسه التقوى فغيرها من جمل الازار والروا مثلما سبق في انفراد
بصفة الكبرياء والعظمة والمعنى انها ليست كسائر الصفات التي تنصف بها بعض المخلوقين بما زاد من الرحمة والكرم
وغيرها وشبهها بالازار والروا لان المنتصف بها يشمله كما يشمل رداء الانسان ولانه لا يشاركه في ازاره وروائه احد
فكذلك الله تعالى لا ينبغي ان يشاركه فيها احد
لانها من صفات اللائمة المختصة به التي لا يليق
بغيره والله تعالى اعلم



الحسين **قوله المتكبر** اسم من اسمائه تعالى قال الله تعالى هو الله الذي
لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز
الجبار المتكبر والكبرياء قال تعالى في اخزم الجاشية وله الكبرياء
في السموات والارض وهو العزيز الحكيم والكبرياء عند العرب
الملك ومنه قوله تعالى في سورة يوسف عليه السلام وتكون لك
الكبرياء في الارض يعني الملك فيها سمي الملك بالكبرياء لانضاف
الملوك بها كذا في تفسير القاضي وقيل الكبرياء عبارة عن كمال
الذات وكل الصفات الذي لا يوصف به على وجه الاستحقاق
الا الملك الخلاق وانما المنفرد بالعظمة والكبرياء ولذلك لا
يطلق على غيره الا في موضع **الذي** في الحديث القدسي الكبرياء
ردائ والعظمة ازارى فمن نازعني في واحد منها قدفتة في النار
فان قيل المتكبر اسم فاعل من باب التفعّل ووضعوا للتكلم
في اظهار ما لا يكون اوفى فادة امر لا يستحقه يقال فلان يتعظم
وليس يعظم ويتسمّى وليس يستدّ ويتسمّى وليس يستدفع
هذا يستعمل اطلاقه على الباري تعالى مع انه ورد في الكتاب
والسنة واجهت عليه الامّة **فلن** لما تضمن التكلف بالفعل
مبالغة اطلق هذا اللفظ عليه تعالى واريد به مجرّد المبالغة وذلك
سأيت في كلام العرب مع ان التعلّل جاء لغير التكلف **ومن** قوله
فلان يتعظم اي يظلم وفلان متعظم اي يشكو من الظلم وهذه

الكلمة

الكلمة من الاضداد قد يعني به الظالم وقد يعني به المشتكى
من الظلم **فثبت** ان بناء التفعّل غير مقصور على التكلف كما
صرّح به الطيبي في شرح مشكاة المصابيح والامام فخر
الرازي في شرح الاسماء الحسني **قوله الخالق الباري المصور**
من اسمائه سبحانه وتعالى قال الله تعالى هو الله الخالق الباري
المصور له الاسماء الحسني **واعلم** ان لفظ الخالق مشتق من
الخلق وهو جاء في اللغة بمعنى التقدير ووجه بمعنى الابداع
والابداغ والاختراع من العدم الى الوجود الدليل على انه
جاء بمعنى التقدير ووجه **الاول** قوله تعالى في سورة قد
افلح المؤمنون فتبارك الله احسن الخالقين اي المتدبرين
ظاهر الآية يقتضي كثرة الخالقين وثبت بالدلائل العقلية
والسمعية ان ما سوى الحق تعالى ليس بخالق فوجب حمل الخلق
في هذه الآية على التقدير **الثاني** قوله تعالى في سورة الاحقاف
ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم خلق من تراب ثم قال له كن
فيكون ومعلوم ان المراد من قوله تعالى كن فيكون هو الابداع
والابداغ وقوله تعالى خلقه من تراب مقدم عليه والشئ المتقدم
على الابداع ليس الا التقدير **فثبت** ان المراد بقوله تعالى خلقه
من تراب هو انه تعالى قدّره من تراب ونظير هذه الآية قوله
تعالى في ائيل سورة الاعراف الاله الخلق والامر بتبارك الله

وقد ذكرنا في معنى الباري وجوها اخرى منها الباري هو الذي يسوى خلق الشئ بعد وجوده من قولك برئت العود اذا
 نختنه واشدوا يا باري القوس برى است تحسنه ولا تظلم القوس اعطى القوس بار بها فان اخذنا هذا الاسم من التشوية فهو
 الذي خلق كل شئ فسوى خلقه بان جعله مستويا شوية اعطاه ومنه ان هذا الاسم مأخوذ من قولك برأت لمن المرض ابرأ
 واصبحت باريا من المرض وتاويله على هذا القول انه تعالى يرى من العيوب والافات والعاهات ومنه ما اخذ من قولك برئت
 من الدين ومن دعوى فلا يري وتأويله على هذا القول تحقيق
 قولنا لا يجب على الله تعالى شئ وان الثواب منه فضل والعتاب

عدل ومنها انه مأخوذ من قولك بارى الرجل امرأته
 اذا فارقه وتأويله على هذا القول عبارة صفاته
 تعالى صفات جميع الخواص ونفى التشبيه عنه ذكره
 الشيخ ابو منصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى

رب العالمين فالخلق هو التقدير والامر قوله تعالى كن فيكون
الثالث قوله تعالى لعيسى عليه السلام في سورة المائدة
 واذا خلق من الطين كهيئة الطير باذي وفي سورة ال
 عمران انا اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه
 فيكون طيرا باذن الله والمراد القوس والتقدير **فثبت**
 بهن الوجوه ان الخلق جاء في اللغة بمعنى التقدير
اما بيان ان الخلق جاء في اللغة بمعنى الابداع والابداع
 فيدل عليه وجوه **الاول** قوله تعالى في سورة الفجر انا كل شئ
 خلقناه بقدر فلو كان هذا الخلق هنا عبارة عن التقدير
 لكان معنى الآية انا كل شئ قد رزاه بقدر فيكون تكرار الابداع
 فائدة **الثاني** قوله تعالى في سورة الفرقان وخلق كل شئ فقد
 تقديره ولو كان الخلق عبارة عن التقدير لكان معنى الآية
 وكل شئ تقديره تقدير **الثالث** قوله تعالى في سورة الانبياء
 عليهم السلام يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا
 اول خلق نفيسه ولا يلق بلفظ الخلق هنا الابداع والابداع
فثبت بهن الدلائل ان الخلق جاء في اللغة بمعنى الابداع
 والابداع ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى
واما الباري فهو بمعنى الخالق عند اكثر اهل اللغة **يقال**
 برا الله الخلق كجعل اى خلقهم ووجدتهم واخرجهم من العدم

الى الوجود والبرية بالشديد الخلق واصلا مأخوذ وقد تركت
 العرب الميزة فيها **هذا** اذا كان الخالق من الخلق بمعنى الابداع
 والابداع والاختراع فيكون الخالق الباري لفظين مترادفين
 ورد اعيا معنى واحد كما صرح به ابو المصور التيمي في شرح الاسماء
 الحسنى وهذه الاسماء الثلاثة من اسماء الافعال اللهم لا اذا
 فسر الخالق بالتقدير فيكون من صفات المعاني لان التقدير
 يرجع الى الارادة الازلية كما صرح به الطيبي في شرح مشكاة
 المصابيح **فعلى** هذا التفسير يكون انتظام هذه الثلاثة
 على هذا الترتيب في غاية الحسن وذلك لان التقدير يرجع
 حاصله الى العلم فهو تعالى خالق الله هو الذي قد ركب كل شئ في علمه
 بالمقدار النافع المطابق للمصلحة **وبارى** لان الله تعالى ابداع واختر
 جميع الكائنات واخرجهم من العدم الى الوجود **ومصور** لان الله تعالى
 هو الذي صور جميع الموجودات ورتبها فاعطى كل شئ منها
 صورة خاصة يتميز بها عن غيرها على اختلاف انواعها وكثرة
 افرادها كما صرح به الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى
قوله الغفار اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** الله
 تعالى في سورة طه والى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم
 اهتدى **وقال** تعالى في سورة الزمر الا هو العزيز الغفار **قال**
 الجمهور ومغفرة الله تعالى لعباده عبارة عن ان يسترد ذنوبهم

قوله فعلى هذا التفسير يكون انتظام هذه الاسماء الثلاثة
 على هذا الترتيب في غاية الحسن وذلك لان التقدير يرجع
 الى العلم فهو تعالى خالق الله هو الذي قد ركب كل شئ في علمه
 بالمقدار النافع المطابق للمصلحة وبارى لان الله تعالى ابداع واختر
 جميع الكائنات واخرجهم من العدم الى الوجود ومصور لان الله تعالى
 هو الذي صور جميع الموجودات ورتبها فاعطى كل شئ منها
 صورة خاصة يتميز بها عن غيرها على اختلاف انواعها وكثرة
 افرادها كما صرح به الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى
 قوله الغفار اسم من اسمائه سبحانه وتعالى قال الله
 تعالى في سورة طه والى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم
 اهتدى وقال تعالى في سورة الزمر الا هو العزيز الغفار قال
 الجمهور ومغفرة الله تعالى لعباده عبارة عن ان يسترد ذنوبهم

ويغيبها ولا يظهرها ولا يطلع احد عليها **وقيل** مغفرة الله تعالى
مفسرة بالعمو والصفح **والعمو** عبارة عن المسامحة وعدم
المواخظة او محو الذنوب وازالتها عن ديوان الحفظ **والصفح**
بين الغفار والغفور ان المبالغة في الغفار من جهة
الكثرة وفي الغفور باعتبار الكيفية لان النعال ينسب عن
كثرة النعل والفعل ينسب عن تمام الفعل وكما له وشمله
فان الله تعالى غفار بمعنى انه يغفر ذنوب عباده مرة بعد
اخرى **كورد** في عن النبي خير البشر ما احسن من استغفر
ولو عاد في اليوم سبعين مرة **والله** تعالى غفور بمعنى انه
تام الغفران حتى يبلغ غفرانه الى اقصى درجات المغفرة
ك قال تعالى في سورة الزمر قل يا عباد الذين اسرفوا على انفسهم
لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا **انه هو**
الغفور الرحيم **وهذا** الستر اما في الدنيا فهو سبحانه وتعالى جعل
قلبك مستقرا بخواطر الذميمة والارادات الردية وقد
ستر الله قلبك حتى لا يطلع عليه احد لانه لو انكشف للخلق
ما يخطر ببالك من الغف والشح والطمع والحسد والنسق
والنفاق لمقتولك ومضبوكل بل سفوا في قتلك وهلاكك
لكن **الله** تعالى ستر من الخلق ما يخطر ببالك بفضله ورحمته
فانظر كيف جعل الله تعالى محاسن بدئك ظاهرة ومكشوفة

واما في الآخرة اما الستر في الدنيا

ومتاج

ومتاج بدئك التي تستقر رها الاعين مخفية ومستورة وانظر
الى حسن صنيع الله تعالى كيف اظهر الجميل وستر القبيح **واما**
الستر في الآخرة فهو انه سبحانه وتعالى يغفر الذنوب جميعا و
يسترها ولا يطلع احد عليها بل لا يطلع المذنب على ذنبه صونا عن
المخجلة كذا ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى
وحظ العبد من هذا الاسم الشريف ان يستتر من غيره ما يجب
ان يستتر من نفسه فقد قال النبي عليه السلام من ستر على
مؤمن عورته ستر الله تعالى عورته يوم القيمة الحديث المغتاب
والمجتسب والمنتم والمكافي على الاساءة بمنزل عن الوصف
هذا الاسم **واما** المتصف به من لا يفتش من خلق الله تعالى الا
احسن ما فيه **واعلم** انه لا ينفع مخلوق من كمال ونقص وعين
حسن وقبح فمن ذكر محاسن الخلق وتغافل عن مساوئهم فهو ذو
خط ونصيب من هذا الاسم **روى** ان عيسى عليه السلام مر مع
الخواريين بكرب ميت قد غلب نشته فقالوا ما انتن هذه
الجيفة فقال عليه السلام ما احسن بياض اسنانه تبيها علانه
ينبغي للمؤمن ان لا يذكر من مخلوق الا احسن احواله كذا ذكره
الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسنى **قول القهار**
اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى في سورة هجم المؤمن لمن الملك
اليوم لله الواحد القهار والقهار في اللغة هو الغلبة وصرف الشيء

واعلم ان القهر والكهر هما واحد قال تعالى فاما اليتيم فلا تقهر وقد قرئ فلا تكهر قال عبد القاهر ان القهر والكهر ان استويا في المعنى فانهما لا يستويا في الاشتقاق الاسماء منها لله عز وجل لانه تعالى قاهر قهار ولا يجوز ان يقال لانه كما هركهار ولان التوقيف لم يرد بها ذكره الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى

==

عن طبيعته على سبيل الاجبار **وقال** تعالى فاما اليتيم فلا تقهر والقهار ابلغ من القاهر لان هذا البناء للمبالغة **واختلف** العلماء فيه فقال بعضهم القهر قدرة على وصف مخصوص كما ان الرحمة ارادة على صفة مخصوصة والقاهر هو القادر على منع غيره ان يفعل بخلاف ما يريد والقهار يكون من صفات الذات **وقال** اخرون القهار هو الذي يمنع الغير من الجري على وفق ارادته وعلى هذا التفسير يكون من صفات الفعل **وللم** ان قهره تعالى على وجوه **اولها** ان الروح جوهر لطيف نوراني والبدن جوهر كثيف ظلمي وبنيهما متافرة عظيمة ثم ان الله تعالى اسكن الروح في هذا الجسد فيكون ذلك بقهره **وثانيها** انه سبحانه وتعالى اذل الجبابرة وقهرهم تارة بالامراض وتارة بالنكبات وقصم ظهورهم بالاهلاك ونحوه وعلى هذين الوجهين يرجع الى اسماء الافعال **وثالثها** ان العقول قهورة عن الوصول الى كنه صمديته والابصار قهورة عن مشيئة **كما** قال تعالى في سورة الكوثر وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين **والجمله** فلا موجود سواه سبحانه وتعالى الا وهو مقهور تحت عزته ذليلا في مبادى صمديته كذا ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى **قوله الوهاب** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى

مفهومة عن الاحاطة بنوار عزته **ورابعها** ان جميع الخلق مع

ما قدرته سبحانه وقدره ولا ترى شيئا سواه الا مقهور تحت اعلامه

سورة آل عمران حكاية عن الراسخين في العلم ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب **والهبة** الحقيقية هي العطية الخالية عن الاعراض والاغراض فاذا كثرت العطايا بهذه الصفة يسمى صاحبها وهابا وجوادا ولن يتصور الجود والهبة حقيقة الا من الله تعالى فانه الذي يعطي كل محتاج ما يحتاج اليه لا العوض ولا الغرض عاجل ولا اجل فهو من اسماء الافعال **ومن** وهب وليه في هيبته غرض يناله عاجلا او اجلا من شاء او ثواب او تخلص من عذاب او تخلص من مذمة او اكتساب شرف وذكر جميل فهو معامل ومستعاض اي طالب عوض وليس بوهاب ولا جواد وليس العوض كله عينا بل كل ما ليس بجاصل ويقصد الواهب حصوله بالهبة فهو عوض **وانما** الجواد الحق هو الذي يفيض منه الغوايث على المستفيد لا الغرض ولا العوض يعود اليه ذكره الامام محمد الغزالي في تفسير الاسماء الحسنى **واعلم** ان الهبة عبارة عن التملك بغير عوض ياخذ الوهاب من الوهب له **والوهاب** مبالغة فيه وذلك لان الوهاب هو الذي كثرت مواهبه واتسعت عطاياه والخلقون انما يكونون ان يهبوا ما لا ينالون في حال ذون حال ولا يكونون ان يهبوا شفاء لسقيم ولا ولد لعقيم ولا هدى لضال ولا عافية لذي بلاه والله سبحانه

يملك جميع ذلك دامت عطاياه وتوالت اياديها فكان الوهاب
هو لا غير ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى
فيجب على كل مكلف ان يعلم ان الله هو المنفرد بالهيئات
وانه هو الوهاب على الاطلاق وان ما وصل الى العبد من شيء
شيء وصل الى حاله كان من حلال او حرام او بسبب او
بغير سبب فانما هو هبة الله سبحانه وتعالى وعطيته وله
سلمها وايقارها ذكره الامام القرطبي في شرح الاسماء الحسنى
قوله الرزاق اسم من اسمائه سبحانه وتعالى اي خالق الارزاق
والاسباب التي يمتنع بها الارزاق انواع المنافع **منها** اقوات
ظاهرة للابدان **ومن** اقوات باطنة للقلوب والنفوس كالمعارف
والعلوم فهو من صفات الافعال والرزق في اللغة هو الحظ
والنصيب حلالا كان او حراما فمن انتفع بالحرام فذلك الحرام
صار حظا ونصيبا له فوجب ان يكون رزق الله كما صرح به
الشريف في شرح المواقيت **قال** الامام فخر الرازي في تفسير
قوله تعالى وما رزقناهم ينفقون لاختلاف بينا وبين المعتزلة
في ان المراد بما رزقناهم ^{ينفقون} فهو الحلال لانه حيث علم الاتفاق مدح
لفاعله وانفاق الحرام لا يوجب المدح الا انهم لا يستنون بالحرام
رزقا **ولنا** قوله تعالى في سورة هود وما من دابة في الارض الا على
الله رزقها فلولا يكن الحرام رزقا لم يكن المتغذي طول عمره

من قوله تعالى

بالحرام

قوله هذا الله بزعمهم وهذا لشركائنا اقتباس لطيف من قوله تعالى في سورة الانعام وجعلوا الله ما ذرأهم
لحرق والانعام نصيبا اي وللانعام فاكنتني بدلالة فتلاوا هذا الله بزعمهم وهذا لشركائنا **روي** انهم كانوا
يعتقون شيئا من حرق وتنازع الله ويصرفونه الى الضيفان والمساكين وشيئا منها لالهتهم وينفقونه على
سدنتها يعني خدامها ويدجون عند هاشم **اشم** انه تعالى ذم صنيعهم بقوله ساء ما يحكمون كذا ذكره القاضي في

انوار التنزيل والتشفي في مدارك
التنزيل

بالحرام مرزوقا انتهى **وقد** اخرج ابن ماجه في السنن وابو
نعيم في المعرفة والديلمي في مسند الفردوس من حديث صفوان
ابن امية قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء عمر
ابن قرة فقال يا رسول الله ان الله قد رعى السقوة فلا اراني
ارزق الا من دني بكفي فاذن لي بالغنا من غير حيلة فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اذن لك ولا كرامة كذبت اي
عدو الله لعقد رزقك الله حلالا طيبا فاخترت ما حرم الله
عليك من رزقه مكان ما احل الله لك من حلاله اورده التبوطي
في حواشي البيضاوي **نقول** صلى الله عليه وسلم فاخترت
ما حرم الله عليك من رزقه صريح بان الرزق قد يكون حراما
والمعتزلة اثبتوا خالق غير الله ورازقا غيره حيث قالوا ان الله
تعالى يرزق الا الحلال واما الحرام فالعبد يرزقه لنفسه حتى
تقسموا الارزاق قسمين هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا **واما**
اهل السنة والجماعة فقالوا لا خالق ولا رازق الا الله تعالى
تصديقا لقوله تعالى في سورة فاطر هل من خالق غير الله
يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فاني توفكون ذكره
صاحب الكشاف فكل ما يرد عليهم ويلزمهم نافع عليهم فساد
اصلام في الحكم على الله تعالى بيجوز ولا يجوز وذلك الاصل هو
قاعدة الحسن والجمع العقلين فانها منشأ لا باطل كثيرة

الاقتصاص في حواشي مع

قوله نافع عليهم اي مظهر من قولهم
فلان نفعي ويؤيده اي ظهره
واشهرها

متفرقة عليها وبطلان الفروع اللازمة شاهد صدق على
بطلان اصلها كما صرح به الشريف في شرح المواقف **اذا**
عرفت هذا فنقول انه تعالى يوصل الرزق الى المؤمن والكافر
والطبيخ والفاجر ويوصله الى الضعيف كما يوصله الى القوى
قال تعالى في اخر سورة طه وأمر اهلك بالصلوة واصبر
عليها لا تسالك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للمتقوي **قال**
تعالى في سورة العنكبوت وكأين من دابة لا تحمل رزقها
الله يرزقها واياكم **وقال** تعالى في سورة الروم الله الذي خلقكم
ثم رزقكم **قوله الفتح** اسم من اسمائه تعالى والفتح اصل
فتح الباب **ويقال** للآلة التي يفتح بها الباب المعلق مفتاح
اذا عرفت هذا فنقول والله تعالى يفتح خزائن الرحمة على
اصناف البرية فتارة يكون هذا الفتح في امور الدين كالعلم
والحكمة وتارة اخرى في امور الدنيا فيغني فقيرا وينصر
مظلوما ويزيل كربة **فعلى** هذا التقدير يرجع الى اسم الاعمال
كما صرح به الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنی **وقد**
يكون الفتح بمعنى الحكم والحق بمعنى العدل ومنه قوله تعالى
في سورة الاعراف حكايمة عن شعيب عليه السلام ربنا افتح
بيننا وبين قومنا بالحق والمعنى ربنا احكم بيننا وبين قومنا
بالعدل وانت خير الحاكمين اى وانت خير الحاكمين

وذلك

وذلك لان الحاكم يفتح الامر المعلق بين الخصمين فعلى هذا
التقدير يرجع اما الى القول الفاصل بين الحق والباطل
واما الى الفعل الدال على ذلك بنصب الايات والدلائل كما
ذكره الطيبي في شرح مشكاة المصابيح **وقد** يكون الفتح
بمعنى القضاء ومنه قوله تعالى في تنزيل السجدة ويقولون
متى هذا الفتح ان كنتم صادقين بمعنى هذا القضاء قل يوم
الفتح بمعنى يوم القضاء لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا
هم ينظرون **وقد** يكون الفتح بمعنى النصر والفتح الناصر
قال تعالى في سورة الانفال ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح
اى ان تستنصروا فقد جاءكم النصر **والفتح** في الحرب النصر
والظفر بمعنى الفتح مبدع الفتح والظفر **وعلى** التقديرين
يرجع الى الصفات الفعلية كما صرح به الشيخ ابو المنصور
التهيمي في شرح الاسماء الحسنی **قوله العليم** اسم من اسمائه
سبحانه وتعالى **قال** تعالى هم تنزيل الكتاب من الله العزيز
العليم اى العالم بجميع الاشياء ظاهرها وباطنها دقيقها
وجليها كليتها وجزئياتها **وعلم** ما كان وما يكون وما لا
يكون من الجائزات وانه لو كان كيف يكون **وعلم** المستحيل
من حيث استحالة واقفائه كونه وما يتربى عليه لو كان ومن
ثم قال تعالى في سورة الانبياء عليهم السلام لو كان فيهما الهة

واعلم ان القبض والبسط حالان ثقلان الاشده والا منعقد وقد يكون القبض معلوم السبب وقد لا يكون
فيجب انقبضا لا يدري ما موجب وسبيل صواب هذا القبض التسليم حتى يمضي الوقت فان الله تعالى يقول والله

يقبض ويبسط

منه

الباب ص



شيئا ويقدري بيقينه وذلك البسط ليس للاسراف والقبض
للاجل ولكن له سبحانه وتعالى فيها اسرار خفية في الحديث
القدسي وان من عبادي المؤمنين لمن يسألني عن العباد
فاكتم عنه ان لا يدخله عجب فيفسده ذلك وان من عبادي
المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الغنى ولو افقرته لافسده
ذلك وان من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الفقر
ولو اغنيته لافسده ذلك وان من عبادي المؤمنين لمن
لا يصلح ايمانه الا الصحة ولو اسقمته لافسده ذلك وان
من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا السقم ولو اصحته
لافسده ذلك اني ادبر امر عبادي بعلم بقلوبهم اني اعلم
خير اورده الامام البغوي باسناده في تفسير قوله تعالى ولو
لبسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل
بقدر ما يشاء انه بعباده خير بصير الثالث قبض التلويح
وبسطها واعلم ان من عرف الله تعالى لا يعزى عن قبض
وبسط فاذا استغرق في عالم الجلال وقع في القبض واذا
استغرق في عالم الجلال وقع في البسط وهما ثان الحالتان
لازمان لسالك الاخرة ولهذا قال عليه السلام اني ليغان
على قلبي فاستغفرا الله في كل يوم سبعين مرة قال الامام
القشيري القبض والبسط هما صفتان يتعاقبان على

الا الله لفسد تام رجع الى الصفات الذاتية كما صرح به
الملا على التاري في شرح مشكاة المصابيح واعلم ان علم
الله تعالى مخالف لعلوم المحدثات من وجوه احدها انه
بالعلم الواحد يعلم جميع المعلومات بخلاف العبد وثانيه ان
علمه تعالى لا يتغير بتغير المعلومات بخلاف ^{بعبده} وقاله ان علمه
تعالى غير مستفاد من الحواس ولا من الفكر بخلاف العبد وثالثه
ان علمه تعالى ضروري الثبوت بمنتهى الزوال بخلاف العبد
ورابعها ان الحق سبحانه وتعالى لا يشغله علم عن علم بخلاف
العبد وسادسها ان معلومات الحق غير متناهية بخلاف
العبد ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى قوله
القبض الباسط اسمان من اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى
والله يقبض ويبسط اي في كل شئ من الاخلاق والارزاق
والاشباح والارواح واعلم ان القبض في اللغة الاخذ
والبسط هو النشر والتوسيع وهذا الامر ان يعان جميع الاشياء
فكل امر ضيقه فقد قبضه وكل امر وسعه فقد بسطه
ونحن نشير الى معاقد الاقسام الاول قبض الارواح وبسطها
فبعد قبضها عن الاشباح يحصل الموت وعند بسطها
في الاجساد يحصل الحيوة الثاني قبض الارزاق وبسطها
قال الله تعالى في سورة الاسراء ان ربك يبسط الرزق لمن

يشاء

قلوب اهل العرفان فاذا غلب الخوف اتقنوا واذا غلب
 الرجاء انبسط **وكان** الخبيد البغدادى يقول الخوف يتقبضنى
 والرجاء يبسطنى **فاذا** قبضنى الخوف افناني **واذا** يبسطنى
 الرجاء احياى وكلاهما من صفات الافعال **والاحسن** في مثل
 هذين الاسمين ان يقرن احدهما بالآخر ليكون ذلك ادل على
 القدرة القاهرة والحكمة الباهرة **ولهذا** السبب قال تعا
 والله يتقبض ويبسط كذا ذكره الامام فخر الرازى في شرح الاسماء
 الحسنى ولا يجوز اطلاق هذين الاسمين على غيره تعا الا مع
 الاضافة او بالتقييد فيقال فلان قابض المال وباسط
 البساط ذكره الشيخ ابو المنصور التميمي **قوله الخافض الرفع**
 اسمان من اسمائه سبحانه وتعا **ومعناه** انه تعالى يخفيض من
 يشاء بوضع قدره واجباط عمله كما قال تعالى في سورة
 الفرقان وقد منا الى ما علموا من عمل فجعلناه هباء منثورا
ويرفع من يشاء باعلا قدره وقبول عمله **في الحديث** الميزان
 بيد الرحمن يرفع اقواما ويضع اخريين الى يوم القيمة
 ذكره ابو المنصور التميمي في شرح الاسماء الحسنى **واعلم**
 ان الخفض والرفع ان كانا في الدين فهما الاضلال والارشاد
 وان كانا في الدارين فهما اعداء الدرجات واستعاطها فيها
ثم اعلم انا اذا حملنا الرفع والخفض على هذا كانا من

في شرح الاسماء الحسنى مع

صفات

صفات الافعال ومنهم من فسرهما بالذم والمدح وعلى هذا
 يكونان من صفات الذات **وقد عرفت** ان الاحسن في
 امثال هذين الاسمين ذكر كل واحد منهما مع الآخر ليدل
 ذلك على القدرة القاهرة والحكمة الباهرة **ولهذا** السبب
 قال تعالى في وصف القيمة خافضة رافعة اي خافضة
 للكنار في اسفل الدرجات ورافعة للابرار الى اعلى الدرجات
 ذكره الامام فخر الرازى في شرح الاسماء الحسنى **والله** الخافض
 الرافع على الحقيقة وانما سميت القيمة خافضة رافعة
 لوقوع الخفض والرفع فيها على التسوية في تسمية الشئ باسم
 غيره اذا كان بسبب متصل به كما صرح به الشيخ ابو المنصور
 التميمي في تفسير الاسماء الحسنى **قوله المعز المذل** اسمان
 من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى في سورة الاحقاف قل
 اللهم مالك الملك توفى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن
 تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء **واعلم** ان الاعزاز جعل
 الشئ ذاكما يصير بسببه مرغوبا اليه والا ذاكما جعله ذا
 نقیصة بسببها يرسب عنه ويسقط عن درجة الاعتبار
 ويعرض كلا المعنيين للانسان وغيره **والذي** يعرض
 للانسان منه ما يتعلق بالنفوس كالخلاص من ذل الحاجة
 واتباع الشهوة وكالارشاد الى معرفة الحق لذاته والخير

لاجل العمل به كاحقته الطبي في شرح مشكاة المصابيح **واما**
 ما يتعلق بعالم الاشباح فحسن الخلق وحسن السيرة وحسن
 الصورة وصحة البدن وشرف الحسب والنسب والمال
 والمجاه وكثرة الاعوان والانصار وكثرة احتياج الخلق اليه
 وقلة احتياجه اليهم **واذا عرف** العبد الله تعالى هو المعز
 والمذل لم يطلب العز الا منه سبحانه وتعالى ذكره الامام
 فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى **ثم اعلم** انا اذا فسرنا
 المعز المذل بما ذكرناه كانا من صفات الافعال **ومنهم** من
 فسرها بالمدح والذم **علي** هذا الوجه يكونان من صفات الذات
وانما يحسن اطلاقها معا ليدل على ان طرفي الامريين
 سبحانه وتعالى فلا نقول يا مذل وهذه بل نقول يا معز يا
 مذل فانه اذا جمع بينهما كان ذلك ادل على القدرة القاهرة
 والحكمة الباهرة **ولهذا** السبب قال تعالى وتقر من نشاء
 وتذل من نشاء كذا ذكره الامام محمد الغزالي في الفصل
 الثالث من اواخر شرح الاسماء الحسنى **قوله السميع البصير**
 اسمان من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى في سورة طه
 قال لا تخافا انتي معكما اسمع واري **وقال** تعالى في سورة
 حم عسق ليس كمثل شي وهو السميع البصير **واعلم** ان
 السمع والبصر في حق الله تعالى صفتان يكشف بهما

المسموعات

المسموعات والمبصرات انكشافا تاما **فما** صفتان من
 صفات ذاته الثمانية وهما غير صفة العلم لانهما مختصتان
 بادراك المسموعات والمبصرات **واما** علمه تعالى فيحيط به
 بالمسموعات والمبصرات والجزئيات والكميات من غير
 تفاوت في الصفات **والعلم** يعبرها وغيرهما كما صرح به الملا
 علي القاري في شرح مشكاة المصابيح **وقيل** السميع هو الذي
 يسمع السر والنجوى ويدرك دبيب النملة السوداء على
 الصخرة الصماء في الليلة الظلمة والبصير هو الذي يشاهد
 ويرى ولا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء حتى لا يغرب
 عنه ما تحت الثرى ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء
 الحسنى **اما حفظ** العبد من هذا الاسم فهو قوله عليه الصلاة
 والسلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن
 تراه فانه يراك ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى
قوله الحكم اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وهو بنيتين
 بمعنى الحكيم بمعنى تفسيروا **او** بمعنى الحكم اي الحكم عليه وقوله
 وفعله فيرجع الى صفات الذات كذا في شرح الحصن الحصين
 للملا علي القاري **وقيل** الحكم باللغة الحاكم اي الحاكم الذي لا مرد
 لقضائه ولا معقب لحكمه فمن جملة ما الى القول الفاصل
 بين الحق والباطل **واما** الى الفعل الدال على ذلك ينصب

الايات والدلائل كذا في شرح مشكاة المصابيح للملا علي القاري
واعلم ان الحكم بفتح الحاء مفتحتين هو الحاكم وهما مأخوذان
من الحكم بمعنى المنع **والقيل** للحاكم حاكم وحكم لمنعه الناس من
الظلم **قال** تعالى في سورة النساء فابعدوا عما من اهلها وكما
من اهلها سمها حكيم لان كل واحد منهما يحكم وينع صاحب
من الظلم **وفي** حديث النخعي انه قال احكم النبيتم كما تحكم ولدك
اي امنع من الفساد كما تمنع ولدك من الفساد **واذا ثبت**
ان الحكم والحاكم مأخوذان من الحكم بمعنى المنع والله تعالى هو
المانع من الفساد بالتوفيق لاهل التوفيق وهو المانع لجميع
الناس من الفساد بالتهنى والزهر والوعد والوعيد كما صرح
به الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنی **وحظ**
العبد من هذا الاسم ان يعلم ان الامر مفروغ عنه وقد
جفت القلم بما هو كائن وان الاسباب قد توجعت الى مسبباتها
فكل ما يدخل في الوجود فاما يدخل بالوجوب فهو واجب
ان يوجد وان لم يكن واجبا لذاته ولكن واجب بالقضاء الازلي
الذي لا مرد له **فيعلم** ان المقدركاثن وان لهم فضل فليكن
العبد مجرا في طلب الرزق **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا ايها الناس اتقوا الله واجلوا في الطلب فان نفسا لن
تموت حتى تستوفي رزقها وان ابطأ عنها فاتقوا الله واجلوا

في رواية اخرى يا ايها الناس
اجلوا في الطلب فان لم يكن لعبد الا
ما كتب له ولم يذهب عبد من الدنيا
حتى يشهد ما كتب له من الدنيا وهي الجنة
ص

في الطلب خذوا ما حمل ودعوا ما حرم رواه ابن ماجه عن جابر
ابن عبد الله رضي الله عنه **فان قيل** اذا جفت القلم وكان الامر
مفروغا عنه فقيم العمل اي فاني فاذن في العمل **فالجواب** قوله
صلى الله عليه وسلم اعلموا فكل مستر لما خلق له يريد كل مستر
في ايام حياته للعمل الذي سبق له القدر قبل وجوده **فان قيل**
كيف يكون الهم فضلا ولغو وهو ايضا مقدور **فالجواب**
ليس المراد من قوله المقدركاثن والهم فضل ان الهم خارج
عن المقدور فان الهم ايضا من نتائج القضاء والقدر ولو
صار الهم دافعا للقضاء والقدر لصار الفرع مبطلا للاصل
وهو محال كذا ذكره الامام محمد الغزالي والامام فخر الرازي
في تفسير الاسماء الحسنی **قوله العدل** اسم من اسمائه سبحانه
وتعالى **انفتحت** الامة على الاطلاق هذا الاسم على الله تعالى
وهو في الاصل مصدر اقيم مقام الصفة وهو العادل كالرضا
اقيم مقام الراعي كذا ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء
الحسنی **وقيل** اريد بالعدل ذو العدل **دليل** هذا القائل
قوله عز وجل في سورة الطلاق واشهد واذوي عدل منكم
فدل ذلك على ان العادل انما قيل له العدل على معنى انه
ذو العدل المضاد للظلم والظلم فهو من صفات الافعال
وقيل العدل هو الذي يتقن الحق بين الخلق فيكون

ايضا من صفات الافعال **قيل** العدل هو البرى من الظلم
 في احكامه المنزهة عن الجور في فعله فيكون من صفات التنزيه
ولن يعرف العادل من لم يعرف عدله ولا يعرف عدله من لا
 يعرف فعله **قيل** خلق الله تعالى اقسام الموجودات جسمانيا
 وروحانيا كالملا والنفوس واعطى كل شئ خلقه وهو ذلك
 جواد ورتبه في موضعه اللائق به وهو بذلك عدل **قلت**
 للانسان اعضاء مختلفة مثل اليد والرجل والعين والاذن
 والاذن فهو يخلق هذه الاعضاء جواد وبوضعه مواضعها
 الخاصة عدل **فينبغي** ان يعلم انه لم يخلق عضوا من الاعضاء
 الا انه متعين لموضعه اللائق به لو تيان عنه او تياسر او
 تسفل او تعلو لكان عاطلا او ناقضا او باطلا او قبيحا خارجا
 عن التناسب كبرها في المنظر ذكره الامام محمد الغزالي في شرح
 الاسماء الحسنى **واعلم** ان العدل يكسر العين وفتح في اللغة
 قد يكون بمعنى المثل قال تعالى في سورة المائدة او كفارة
 طعام مساكين او عديل ذلك صيا ما اى مثل ذلك وقوله
 تعالى في سورة الانعام وهم يرتقم بعد لون اى يجعلون
 له مثلا فالعادل به المعتد له مثلا وشيكا تعالى الله عن
 ذلك علوا كبيرا **وقد** يكون العدل بمعنى العدل عن الشئ
 ومنه قوله تعالى في سورة النمل بل هم قوم بعدلون اى يعدلون

سأ
لوتبين

عن

عن الحق والقصد الى الكفر والجور كما صرح به الشيخ ابو المنصور
 التيمي في شرح الاسماء الحسنى **اما** **حظ** العبد من هذا الاسم
 فهو ان يجتز عن طرفي الافراط والتفريط **ففي** افعال الشهوة
 يجتز عن النجور الذي هو افراط وعن الجور الذي هو تفريط
 على الوسط وهو العفة **وفي** افعال الغضب يجتز عن التهور
 الذي هو الافراط والجبن الذي هو التفريط ويبقى على
 الوسط وهو الشجاعة **وفي** افعال الحكمة العملية يجتز عن
 الافراط الذي هو الجهل والمكرو عن التفريط الذي هو البله
 ويبقى على الوسط وهو الحكمة العملية واذا اجتمعت هذه
 الاوساط كان مجموعها هو العدالة وهو المراد بقوله تعالى
 وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ذكره
 الامام فخر الرازي في تفسير الاسماء الحسنى **قوله اللطيف**
 اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **هو** في الاصل ضد الكشف
 ومن خواصه لا يخس به **فاطلا** على الله تعالى باعتبار انه تعالى
 متعال عن ان يخس به فيكون من صفات التنزيه وعليه
 قوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو
 اللطيف الخبير **وقيل** ونش مرتب اى لا تدركه الابصار
 لانه لطيف لا يحيط بكنهه الابصار **وهو** يدرك الابصار لانه
 خبير اى يعلم بظواهر الاشياء وخفياتها كما ذكره الطيبي في

بلغ

شرح مشكاة المصابيح **قوله** اللطيف هو المتفضل بإيصال المنافع
من ابواب ضيقة بعيدة عن العقول **فعلى** هذا القول يكون من
صفات الافعال اي يوصل اليهم ما يستفهمون به في الدارين من
حيث لا يعلمون ويهيئ مصالحهم من حيث لا يحتسبون **ومنه** قوله
تعالى في سورة الشورى **اللطف** بعباده يرزق من يشاء وهو
القوي العزيز **فعلى** هذا القول يكون من صفات الافعال
فمن لطفه خلقه الجنين في بطن الام في ظلمات ثلاث وحفظه
فيها وتغذيته بواسطة السرة الى ان يفصل فيستقل الي
التناول بالغم **ومن** لطفه اخراج لبن خالص من بين فرت
ودم ثم الهامه اياه عند الانفصال التام بالثدي وانتصاه
ولو في ظلام الليل من غير تعليم ولا مشاهدة ثم ابانة السرة
بعد ذلك عند الحاجة الى طعم الطعام ثم تقسيم الاسنان
الى عريضة للطحن والى انياب للكسر والى ثنايا حادة الاطراف
للقطع ثم استعمال اللسان الذي الغرض الاظهر منه المنطق
في ردة الطعام للطحن كالمجفة **ومن** لطفه اخراج العسل من
النحل واخراج الابرسيم من الدود والدر من الصدف ونحو
من ذلك كله خلق الانسان من النطفة القذرة مستودعا
لمعرفة وحاملا لآلائه ومشاهدا لملكوت سمواته وهذا ايضا
مما لا يمكن احصاؤه **ومن** لطفه لعباده انه اعطاهم فوق الكفاية

وكلهم

وكلهم دون الطاقة **ومن** لطفه ان يتر لهم الوصول الى سعادته
الابد بسعي خفيف في مدة قصيرة وهي العمر فانه لا نسبة
له بالاضافة الى الابد **حفظ** العبد من هذا الاسم الرفيق بعباد
الله تعالى والتلطف بهم في الدعوة الى الله تعالى والهداية الى
سعادة الآخرة من غير اذراء ومنف ومن غير تعصب وخصام
واحسن وجوه اللطف فيه الجذب الى قبول الحق بالسمائل
الرضية والسير المرضية ذكره الامام محمد الغزالي في شرح
الاسماء الحسني **قوله** الخبير اسم من اسمائه سبحانه وتعالى
قال تعالى في سورة الانعام وهو اللطيف الخبير اي العالم بكنه
الشيء والمطلع على حقيقته فهو صفة علمية ذكره الامام
فخر الرازي في تفسير الاسماء الحسني **قال** الامام القرطبي الخبير
هو الذي لا يغرب عنه الاخبار الباطنة فلا يجري في الملك
والملكوت شيء ولا يتحرك ذرة ولا تسكن ولا تضطرب نفس
ولا تطمان الا ويكون عنده خبر ذلك قبل حصوله فالاشياء
كلها منوطه بعلمه القديم يعلم الشيء قبل حصوله فخبير
بعد حصوله **وقال** في تفسير الشهيد اذا اعتبر العلم مطلقا
فهو العليم واذا اضيف الى الامور الحاضرة والظاهرة فهو
الشهيد واذا اضيف الى الغيبة والامور الباطنة فهو الخبير
وقيل الخبير بمعنى المخبر كالبديع بمعنى المبدع

اي الخبر بحقائق الاشياء على ما هي عليه وهو عبارة عن كلام فيكون
صفة كلامية **قوله الحكيم** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وهو
الذي يشاهد معصية العصاة ويرى مخالفة الامر لم لا
يستغفره غضب ولا يحمله غيظ على استعجال العقوبة والمساومة
الى الانتقام مع غاية الاقتدار ولذلك لم يسرع الاجابة في
دعوة كل مظلوم على ظالمه وحاصله يرجع الى التنزيه عن العجلة
وقد قيل في المثل انما يعجل من يخاف الموت **واما** من لا يعود
طلب ولا يعجز عن مخالطة في حقيقته من صفات المدح
ك قال تعالى في سورة النحل ولو يؤخذ الله الناس بظلمهم
ما ترك عليها من دابة **وقال** تعالى في اخر سورة فاطر ولو
يؤخذ الله الناس بالسيوا ما ترك على ظهرها من دابة كذا
ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسني والطبي
في شرح مشكاة المصابيح **قوله العظيم** اسم من اسمائه
سبحانه وتعالى قال تعالى فبسم ربك العظيم **هو** في اول الخلق
انما اطلق على الاجسام فيقال هذا جسم عظيم وهذا الجسم
اعظم من ذلك الجسم اذا كان امتداد مساحته في الطول
والعرض والعمق اكثر من غيره **هو** ينقسم الى عظيم يحيط به البصر
كالنيل فان النيل وان كان عظيما بالاضافة الى مادونه
لكن البصر يحيط باطرافه **والي** ما لا يتصور احاطة البصر

جميع اقطاره كالارض والسماء **اما** الارض فلا يتصور ان يحيط
البصر باطرافها وكذا السماء فذلك هو العظيم المطلق في
مدركات البصر **ولما** اتقدس الحق سبحانه وتعالى عن الجسم
تقدست عظمتة عن ان يكون بهذا المعنى **واعلم** ان في
مدركات البصائر ايضا ثناء **واما** ما تحيط العقول بكنهه
حقيقته **واما** ما تنص العقول عنها فالذي تنص العقول
عنها ينقسم الى ما يتصور ان يحيط بها بعض العقول وان
قصر عنها اكثرها **والي** ما لا يتصور ان يحيط العقل اصلا بكنهه
حقيقته **وذلك** هو العظيم المطلق الذي جاو جميع حدود
العقول حتى لا يتصور الا احاطة بكنهه **وذلك** هو الله تعالى ذكره
الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسني **قال** الامام فخر
الرازي في تفسير قوله تعالى وهو العلي العظيم لا يجوز ان
يفسر العلي بالعلو المكاني لان ذلك يقتضي كونه تعالى
جسما والله تعالى منزّه عن ذلك لا يجوز ايضا ان يفسر
العظيم بالعظمة في الجسدية وكبر الجسم لان ذلك يقتضي كونه
تعالى مؤلفا من الاجزاء والاعضاء **ولما** اتقدس الحق سبحانه
وتعالى عن ذلك وجب ان يكون المراد من العظيم العظمة
بالقدرة والمهرو والاسيلا **وحاصل** هذه العظمة يرجع
الى انه قادر على كل الممكنات والكل تحت قدرته وقهره

فيكون هذا الاسم من أسماء الصفات المعنوية أو إلى أنه
متصرف في الكل فيكون من أسماء الأفعال **قوله الغفور**
اسم من أسماء سبحانه وتعالى **قال** تعالى وهو العزيز الغفور
قال الجمهور أن مغفرة الله تعالى لعباده عن أن يسترد ذنوبهم
ويخفيها ولا يظهرها ولا يطلع أحد عليها **والصل** الغفور المستر
فهو من أسماء الأفعال **وفسر** بعضهم بالغفور الصفيح وهو
عبارة عن المسامحة وعدم المواقفة وأحوال الذنوب وإزالتها
عن ديوان الحفظ كما سبق تفصيله في تفسير الغفار **والزرق**
بين الغفور والغفار أن المبالغة في الغفور من جهة الكيفية
وفي الغفار باعتبار الكمية **لأن** الفعل ينبي عن تمام الفعل
وكماله وشموله **والنعال** ينبي من كثرة الفعل فالله تعالى غفور
بمعنى أنه تام الغفران حتى يبلغ غفرانه إلى أقصى درجات
المغفرة كما قال تعالى في سورة الزمر قل يا عبادي الذين أسرفوا
على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا
أنه هو الغفور الرحيم **والله** تعالى غفار بمعنى أنه يغفر ذنوب
عباده مرة بعد أخرى كما ورد في الخبر عن النبي خير البشر
ما أصرت من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة **روي** أن
وحشيًا رضي الله عنه لما قتل حمزة رضي الله عنه وندم على فعله
كتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم هل لي من توبة فنزل قوله

عبارة صح

تعالى

تعالى في سورة النساء أن الله لا يغفر لشيء منه ويغفر ما
دون ذلك لمن يشاء **فقال** وحشي لعلي أدخل تحت هذه المشية
فنزله قوله تعالى في سورة الفرقان والذين لا يدعون مع الله
إلهًا آخر إلى قوله الأمن تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك
يبدل الله سيئاتهم حسنات **فقال** وحشي لعلي لا يكون علي
صالحاً فنزل قوله سبحانه وتعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على
أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا أنه
هو الغفور الرحيم **قال** الإمام القشيري في تفسير قوله تعالى
ومن يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا
رحيما **فقال** من ربي يعمره في البطالات وافق آياته في
المخالفات ثم يهدم قبل الممات والوفات وجد من الله بديل
السيئات بالحسنات **لأن** قوله ثم يقتضي التراخي كأنه قال
ما تاب عاجلا بل تاب أجلا في آخر عمره **وحكي** أن رجلا تاب
بعد أن صار شيخا فانيا فكان يقول في مناجاته **الهي** ابطأت
في الحج **فهتف** به هانت ما ابطأت في الحج من مات ولم يتب
كذا ذكره الإمام فخر الرازي في تفسير الأسماء الحسنى **قوله**
الشكور اسم من أسماء سبحانه وتعالى **قال** الله تعالى سورة
فاطرو وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا الغفور
شكور **واعلم** أن الشكور مبالغة الشاكر **وقد** ورد أيضا لفظ

قوله تعالى فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات
بأن يحو سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها
لواحق طاعتهم أو يبدل ملكة المعصية بذكرها
في النفس ملكة الطاعة بأن يزيل الأولى ويبقي
بالثانية وقيل بأن يوفق الله لأخذ ما سلف منه
أو بأن يثبت له بدل كل عقاب ثوابا **مسألة**

أما ابطأت في الحج

الشاكرا قال تعالى في سورة النساء وكان الله شاكرا عليما وقال
تعالى في سورة الدهر وكان سعيكم مشكورا واذا كان سعيهم
مشكورا كان الشاكرا والمثنى على سعيهم هو الله سبحانه وتعالى
في جميع الى القول القديم فيكون من صفات الذات ذكره
الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى **والرب** تعالى اذا
اثني على اعمال عباده فقد اثني على فعل نفسه لان اعمالهم
من خلقه وتبويقه تعالى وثناه الله على عباده الصالحين كثير
في التران **تقوله** تعالى بحمهم ويحبونه سيما في حق الانبياء
عليه السلام كقوله تعالى في حق ايوب عليه السلام نعم العبد
انه اواب وقوله تعالى ان ابراهيم لاواه منيب **وقيل** الشكور
معناه المجازي بالخير الكثير على العمل اليسير ويعطى بالعمل
في ايام معدودة نعم في الاخرة غير محدودة فيكون من صفات
الافعال فان نظرت الى معنى الزيادة في المجازاة لم يكن الشكور
المطلق الا الله تعالى لان زيادته في المجازاة غير محصورة ولا
محدودة فان نعيم الجنة لا اخر له والله تعالى يقول في
سورة الحاقة كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام الخالية
كذا ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسنى **وقيل**
الشكور معناه المجازي عباده على شكرهم فسمي جزاء الشكر
شكرا لانه حاصل في مقابلة كما سمي جزاء السيئة سيئة في



قوله تعالى في سورة الشورى وجزاء سيئة سيئة مثلها فيكون
من باب المقابلة والتنزيل منزلة المعاملة ويكون ايضا من
صفات الافعال كذا ذكره الملا علي القاري والهيبي في شرح شكاة
المصابيح وللشكور معان في صفة الخلق **امدها** وهو المشهور
في حد الشكر صرف العبد جميع ما انعم الله تعالى عليه الى ما
خلقه **لاجله قال** الامام القشيري حقيقة الشكر الشاء على المنعم
بذكر انعامه وقال اخرون حقيقة الشكر الاعتراف بنعمة
المنعم بذكر انعامه وكال الشكر اعتراف العجز عن الشكر **قال بعض**
المفسرين في تفسير قوله تعالى في سورة سبا وقليل من عبادي
الشكور وهو من يري عجزه عن الشكر **ومن** هنا قيل العجز عن
الشكر شكر كقيل العجز عن درك الادراك ادراك ويدل على
ذلك **قوله** صلى الله عليه وسلم لا احصى ثناء عليك انت كما
اثنت على نفسك **قوله العلي** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى
قال تعالى وهو العلي العظيم **اعلم** ان العلي بتشديد اليه
فيعمل من العالي وهو مشتق من العلو المقابل للسفل **وذلك** قد
يحصل في الامور المحسوسة ويحصل في المراتب المعقولة
فاما العلو الحاصل في الامور المحسوسة فكم تلك السماء اعلى من
الارض والعلو بهذا المعنى لا يتأني الا في الاجسام الموضوعة
بعضها فوق بعض **ولما** اتقدس الحق سبحانه وتعالى عن الجسم

تقدس علوه عن ان يكون بهذا المعنى **واما** العلو الحاصل في
 المراتب العقولة فكقوله تعالى في سورة المجادلة يرفع الله الذين
 امنوا منكم والذين امنوا العلم درجات **ومعلوم** ان هذه
 الرفعة ليست الا في كل الدرجة **ويقال** فلان درجة
 عالية في العلم ولا يراد به علو الدرجة في المكان والجهة بل
 يراد به العلو في العز والشرف **ثم اعلم** انه لا يفرض مرتبة
 شريفة في العقل الا والحق سبحانه في اعلى الدرجات منها
 حتى لا يتصور ان يكون فوقه درجة وذلك هو العلى وله العلو
 المطلق وكل ما سواه يكون عليا بالاضافة الى مادونه **فثبت**
 انه سبحانه وتعالى اعلى من كل ما سواه في المراتب العقلية جل
 وتقدس عن ان يكون علوه في المراتب الحسية ذكره الامام
 محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسني وحاصل هذا العلو يرجع
 الى احد امور ثلاثة **اما** الى انه تعالى لا يساويه شئ في العلم
 والقدرة والعز والشرف فحسب ذلك ان هذا الاسم من اسماء
 التنزيه **او** الى انه تعالى قادر على كل شئ والكل تحت قدرته
 وقهره فيكون من الصفات المعنوية **او** الى انه تعالى متصرف
 في الكل فيكون من اسماء الافعال **ثم اعلم** انه قد ورد في حق الله
 تعالى الفاظ من هذا الجنس **احدها** العلى وثانيها الاعلى وهذا
 اللفظ ورد في القرآن في صفاته **فقال** تعالى سبح اسم ربك

اسماء ص

الاعلى

الاعلى ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسني **وقد يكون**
 العلو بمعنى الغلبة **ومن** قوله تعالى في سورة محمد صلى الله عليه
 وسلم فلا تهنوا وتدعوا الى السلم اي فلا تضعفوا ولا تدعوا الكفار
 الى الصلح وانتم الاعلون اي وانتم الاغلبون **وقوله** تعالى في
 سورة آل عمران ولا تهنوا ولا تخزوا وانتم الاعلون **وان كان**
 العلو مأخوذا من الغلبة والقهر فهو الغالب القاهر على الاطلاق
 وعلى هذا التأويل يكون من صفاته الفعلية **وقد يكون** العلو
 بمعنى التكبر قال تعالى في سورة النجم وان لا تعلوا على الله
 اي لا تتكبروا وكذلك قوله تعالى في سورة النمل لا تعلوا على
 واتوني مسلمين **قوله الكبير** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **قال**
 تعالى في سورة المؤمن فالحكم لله العلى الكبير **واعلم** ان هذا
 اللفظ قد يعتبر في المقادير الحسية ويستعمل في الدرجات
 العقلية فيقال فلان كبير القوم وان كان صغيرهم في السن
 والحبشة **ويقال** فلان كبير في الدين اي له درجة عالية
 في الدين **اذ عرفت** هذا فنقول انه سبحانه وتعالى كبير
اما باعتبار انه تعالى كامل في ذاته وصفاته من حيث انه
 تعالى قديم ازل غني عن كل شئ في كل شئ **وما سواه** تعالى
 حادث متغير اليه في كل شئ **واما** باعتبار انه تعالى كبير اي
 مرتفع متعال عن مشاهد الحواس ومشابهة المخلوقات

وعما يقول الظالمون علوا كبيرا **وعلى** كلا الوجهين فهو من أسماء
التثنية **ثم اعلم** انه قد ورد في حق الله تعالى الفاظ من
هذا الجنس احدها **الكبير** وثانيها **الاكبر** وهذا اللفظ ورد
في القرآن في صفاته تعالى **قال** تعالى في سورة التوبة ورضوان
من الله **الكبر** **وقال** تعالى في سورة العنكبوت ولذكر الله أكبر
واما في ذاته فلم يرد في القرآن ولكنه ورد في السنة وهو قولنا
الله أكبر وفيه وجهان **الاول** انه بمعنى الكبير **ثاني** انه تعالى
أكبر من كل ما سواه أي في كل العلم والتقدرة وكل الجود والرحمة
والدوام والبقاء وقس عليه نظائرها **فثبت** انه تعالى أكبر
واكمل من كل ما سواه في المراتب العقلية تجل وتقدس ان
يكون كبريائه في المقادير الحسية ذكره الامام فخر الرازي والامام
الغزالي في شرح الاسماء الحسني **قوله الحفيظ** اسم من
اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى في سورة سبا وربك على كل شيء
حفيظ **واعلم** ان الحفيظ اسد مبالغة من الحافظ كالعليم
والعالم **والحفظ** معنيان **احدهما** ان يكون الحفظ في حق
الادميين ضد السهو والنسيان ويرجع معناه الى العلم فان
اريد بالحفيظ معنى العليم فالمعنى صحيح في حق الله تعالى فهو
تعالى حفيظ الاشياء بمعنى انه عليم بعلم جملها وتفاصيلها
علما لا يزول ولا يتبدل ولكن لا يقال في حقه تعا حفظه الله

تعالى بمعنى علمه الله **واما** يقال حفظ الله فلانا بمعنى حرسه
وصانده ومنع عنه الآفات والمآهات **والثاني** ان الحفظ
هو صفة التضييع ويرجع معناه الى النعل وهو حراسة
ذات الشيء وجميع صفاته وكالاته عن الضياع **قال** تعالى في
سورة البقرة حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى اي
لا تهملوها ولا تضيّعوها **فهو** سبحانه وتعالى هو الحافظ
للسموات والارض **قال** تعالى ولا يؤده حفظها اي لا يتقلد
ولا يشق عليه حفظ السموات والارض وهو العلي العظيم
وقال تعالى في سورة يوسف فالتة خير حفظا اي حفظ الله
عز وجل خير حفظ **ومن** قرأ خير حافظا اراة خير الحافظين
والحفيظ والحافظ علي هذا الوجه مأخوذان من الحفظ
الذي هو بمعنى الحراسة **والحافظ** من يشأ من خلقه عن
الاختلاف والاختلال والمحن والمصائب والبلايا **والحافظ**
لكتابه الذي انزله على نبينا **محمد** صلى الله عليه وسلم عن التحريف
والتبديل **قال** تعالى في سورة الحجر انا نحن نزلنا الذكر
وانا له لحافظون **ثم** تأمل احوالك في دينك ودنياك **اما**
الدين فانظر الى اكابر العلماء الذين زاعوا بشبهة يسيرة
وانظر الى اكابر الطبيعيين وحذاق المهندسين والمجتمين
كيف زاعوا باحس شبهة **واما** الدنيا فاعرف كم فيها

من جهات الافات واسباب المخالفات وقد وكل الله تعالى
 على عباده اشخاصا من الملائكة ليحفظوهم عن الافات والعا
قال الله تعالى في سورة الرعد له معقبات من بين يديه
 ومن خافه يحفظونه من امر الله **وايضا** الحق سبحانه وتعالى
 هو الذي يحفظ السموات والارض عن الهوى والسقوط **كا**
قال تعالى في سورة فاطر ان الله يمسك السموات والارض
 ان تزولا **وهو** الذي خلق الارض على وجه البحر ثم ان
 بقدرته يحفظها عن الغوص بكليتها في البحر مع ان طبع
 الارض الغوص في الماء ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء
 الحسني **قوله المقيت** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وهو
 بضم الميم وكسر القاف وسكون التحتية واخره مشاة
 من القوت اي المعطي كل موجود ما به قوامه من القوت
وقيل المقيت معناه خالق اقوات الخلق وارزاقهم المتكفل
 بايصالها الي ابدانهم وهي الاطعمة والى قلوبهم وهي المعرفة
 فيكون بمعنى الرزاق الا انه اخضع منه اذ الرزق يتناول
 القوت وغير القوت والقوت ما يكتفى به قوام البدن
 كذا ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسني وعلى
 كلا التقديرين يكون من صفات الافعال **واعلم** ان اقوات
 الاقوات مختلفة فمنهم من جعل قوته المطعومات ومنهم

اي باسم الله
 ح

ها

من جعل قوته الذكر والطاعات ومنهم من جعل قوته الكاشفا
 والمشاهدات **وسئل** بعضهم عن القوت فقال القوت ذكر
 الحق الذي لا يموت **وقيل** المقيت معناه المقتدر بلفظة
 قريش فيرجع الى القدرة المتعالية عن المعارضة **قال** تعالى
 في سورة النساء وكان الله على كل شئ مقبلا اي مقتدرا
وروي بدل المقيت **الغيث** بالغين المعجزة والمثلثة في
 اخوه **فهو** مأخوذ من شيئين **احدهما** الغيث الذي
 يغيث الله به بلاده **والثاني** الغوث الذي يغيث الله
 به عباده اذا استغاثوا به **فهو** سبحانه وتعالى يغيث للبلاء
 والعباد **قال** تعالى في سورة يوسف عليه السلام ثم ياتي من
 بعد ذلك عام فيه يغاث الناس **اما** من الغيث اي
 يطررون **او** من الغوث اي يغاثون من القحط كما صرح به
 الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسني وعلى كلا
 المعنيين **فهو** من اسماء الافعال **قوله الحسيب** **فهو** اسم
 من اسمائه الحسني ورد به النص **وهو** قوله تعالى في سورة
 النساء وكفى بالله حسيبا وفي تفسيره وجوه **الوجه الاول**
 انه بمعنى الكافي كالعليم بمعنى العالم اي المعطي لعباده
 كفايتهم من قولهم وهو حسيبي اي يكتفي **واعلم** ان هذا
 الوصف لا يليق الا بالله تعالى لان كل كفاية حصلت لمخلوقا

واختلما في قوله تعالى وكان الله على كل شئ حسيبا فمنهم
 من قال اراد به كفايتهم من قال اراد به محاسبا واحدا
 من التأويلين صحيح ذكره الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح
 الاسماء الحسني واذا ثبت ان الحسيب في صفات الله
 يكون على معنى الكافي وعلى معنى المحاسب فمن هذا المعنى
 الاول لصفات الفعل وبالمعنى الثاني ايضا الى صفات
 الفعل ان جعل المحاسبة عبارة عن الكفاية والى
 القول القديم ان اراد بها الشؤال والمعاينة وتعباد
 ما علموا من الحسنات والسيئات كما صرح به الطيبي في
 شرح مشكاة

ته

انما حصلت بخلق الله تعالى فلو لا انه تعالى خلقها واعد لها
 الجهات الحاجات لما حصلت تلك الكفاية فالحسب المطلق
 الكافي في امور الخلق هو الحق سبحانه وتعالى ذكره الامام فخر
 الرازي في تفسير الاسماء الحسنی **فان قيل** واذا كان الكافي هو
 الله تعالى فلم قال تعالى في سورة الانفال يا ايها النبي حسبك
 الله ومن اتبعك من المؤمنين **قلت** انقل عن ابن عباس رضي
 الله تعالى عنهما انه قال معنى الآية حسبك وحسب من اتبعك
 من المؤمنين اي هو كافيك وكافهم **ورفع** هذا الموضع في موضع
 الخفض بالاضافة تجوز ان يكون في موضع التثنية اي ان
 الله يكتفي ويكفي من اتبعك من المؤمنين ومن ظن انه
 في موضع الرفع باسناد الفعل اليه فتدخلا لان الحسب
 الكافي هو الله تعالى ولا يجوز له النبي عليه السلام ان يعتقد
 ان غير الله عز وجل كاف له كما لا يخفى ذكره الشيخ ابو المنصور
 التيمي في شرح الاسماء الحسنی **والوجه الثاني** ان يكون
 الحسب بمعنى المحاسب كالجليس بمعنى المجالس ومن هذا
 قولهم حسبك الله اي محاسبك **قال** تعالى في سورة الاسراء
 اقرأ الكتاب كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا واختلفوا في
 قوله تعالى وكان الله على كل شئ حسيبا **فمنهم** من قال اراد به كافيا
 ومنهم من قال اراد به محاسبا وكل واحد من التأويلين صحيح

اي محاسبا وقد اجمعوا على ان
 المراد هنا بالحسب هو المحاسب
 ع

ذكره

ذكره الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنی **واثبت**
 ان الحسب في صفات الله تعالى يكون على معنى الكافي وعلى
 معنى المحاسب فمن جهة بالمعنى الاول الى صفات الفعل والمعنى
 الثاني ايضا الى صفات الفعل ان جعل المحاسبة عبارة
 عن الكفاية والى القول القديم ان اراد بها التبرال و
 المعاتبة وتعداد ما عملوا من الحسنات والسيئات كما صرح
 به الطبري في شرح مشكاة المصابيح **والوجه الثالث** انه
 مأخوذ من الحسب بفتحين بمعنى الشرف والحسب بمعنى
 الشريف **فصل** هذا اطلاق الحسب على الله تعالى بمعنى ان
 صفات المجد والشرف ونعوت الكمال والجلال ليست الا
 لله تعالى **قوله الجليل** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وهو الذي
 له الجلال وهذا وارد في سورة الزمر مرتين **قال** تعالى وتبقى
 وجه ربك ذي الجلال والاكرام وقال تعالى تبارك اسم ربك
 ذي الجلال والاكرام والجليل فعيل فهو محتمل ان يكون بمعنى
 الفعل بمعنى المنعول وبمعنى الناعل **اما الاول** فانه
 سبحانه وتعالى يحل المؤمنين ويكرمهم ويعطيهم ويجزل
 ثوابهم ويرجع ذلك الى صفات الفعل **واما بمعنى**
 المنعول فهو سبحانه وتعالى يستحق ان يعترف بجلاله
 وكبريائه العاقلون **واما بمعنى الناعل** فعناه كونه في ذاته

موصوفاً بصفات الجلال على ما شرهناه ذكره الامام فخر
 الرازي في شرح الاسماء الحسني وقد يكون الجليل في اللغة
 من الجلال في السن **وفي الحديث** جاء ابليس على صورة شيخ
 جليل اي مسن والله سبحانه وتعالى لا يوصف بالسن ولكن
 يوصف بالتقدم فيكون سبحانه وتعالى جليلاً على معنى انه
 قديم **كذا في كتاب الاسماء والصفات** لا في المنصور عبد
 القادر النجمي **قوله الكريم** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى
 قال تعالى في سورة الانقطار يا ايها الانسان ما غرك
 بربك الكريم **اي** اتي شئ خدعك وجراك على عصيانه وذكر
 الكريم للمبالغة في المنع من الاعتزاز بكرمه **فان** يحضن الكريم
 لا يقتضي افعال الظالم ونسوة الموالى والمعاوي والمطيع
 والمعاصي فكيف اذا انضم اليه صفة القهر والانتقام
والاستعلاء بانه يفتره الشيطان فانه يقول له افعلى ما شئت
 وربك كريم لا يجذب ولا يجلي **والدلالة** على ان كثرة كرمه
 تستدعي الجدي طاعته لا الانهاك في عصيانه اغترارا
 بكرمه كما في تفسير البيناوي **واذا عرفت** هذا فنقول
 الكريم هو الذي اذا قدر عفا واذا وعد وفا واذا اعطى زاد
 على منتهى الرجا ولا يبالي كم اعطى ولا لمن اعطى وان رفعت
 حاجة الى غيره لا يرضى وان جنى عاتب وما استقصى ولا

بالعقوبة ص

يضع

يضع من لا ذبحناه والتجاويف فيه عن الوسائل والشفعا
من اجتمع له جميع ذلك لا بالتكلف فهو الكريم المطلق وذلك
 هو الله تعالى فقط **تنبيه** هذه الخصايل قد يتجمل العبد
 التشابه في بعض الامور مع نوع من التكلف فيوصف
 بها ولكنه ناقص بالاضافة الى الكريم المطلق ذكره الامام
 محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسني **واعلم** ان لفظ الكريم
 قد يطلق على الشئ الخطير الشريف يقال فلان كريم الطرفين
 يريدون شرفه في الشئ **ومنه** قوله تعالى في قصة سليمان
 عليه السلام اني اتى الى كتاب كريم **قيل** انما وصف الكتاب
 بالكريم لشرف صاحبه او لشرف مضمونه او لتصدرة بسملة
 او لكونه محتوما كما قيل كرامة الكتاب ختمه **ويطلق** لفظ
 الكريم على الشئ العزيز قال تعالى في سورة الحجرات ان الكريم
 عند الله اتقاكم **ويطلق** لفظ الكريم على الشئ الذي يكثر
 منافعه **ولهذا** المعنى يقال للناقة الجوادة كرمية لكثرة لبنها
 وكثرة درهما **واذا عرفت** هذا فنقول ان فسرناه بمعنى العزة
 فالعزيز المطلق هو الله تعالى وان فسرناه بالذي كثر فوائده
 ومنافعه فهذا لا يصدق الا على الله سبحانه وتعالى لانه
 المبدى لوجود جميع الكائنات والموجد لكل المحدثات **ثم**
اعلم انه قد ورد في حق الله تعالى الفاظ من هذا الجنس

احدهما الكريم وثانيها الاكرم قال الله اقرأ وربك الاكرم الذي
 علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم **وقد** يكون الاكرم بمعنى الكريم
 كما جاء الاكبر بمعنى الكبير والاعز بمعنى العزيز كذا ذكره
 الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسني **قوله الرقيب**
 اسم من اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة النساء
 ان الله عليكم رقيب **وقال** تعالى في سورة الاحزاب وكان الله
 على كل شئ رقيباً وقال تعالى في سورة ق ما يلفظ من قول
 الا لديه رقيب عتيد يريد الملك الذي يكتب اعمالهم
 ويحصى عليهم الفاظهم **والله** تعالى رقيب لعباده بمعنى
 انه سميع لا قولهم بصير لاهوالهم مطلع على ضمائرهم
 ونياتهم والرقيب في لغات الامم هو الموكل بحفظ الشئ
 المحترز عن الغفلة **واما** الارتقاب بمعنى الانتظار كما في قوله
 تعالى في سورة الدخان فارقب انهم مرتقبون **فهذا** في
 حق الله تعالى محال فيعمل على لازمه واما حظ العبد من
 هذا الاسم **واعلم** ان العبد اذا ثبت ان الحق تعالى مراقب
 لافعاله مطلع على ضمائره ونياتر ضاف عقابه في كل حال
 وهابه في كل موضع ومقام علما منه انه الرقيب المشاهد
 الذي لا يفيب عنه شئ وروى القريب بدل الرقيب علما
 في الاذكار وذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسني

للنووي قال شفي في سورة هود عليه السلام
 حكاه عن صالح عليه السلام ان ربي قريب يسمع
 معنى القريب في الفصل الاول من حاشية هذا
 الكتاب ص

قوله

قوله المجيب اسم من اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة
 البقرة واذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة
 الداعي اذا دعان **يقال** من الجواب عن السؤال ان المجيب اجاب
 السائل واستجاب واستجاب له كل ذلك جائز واصل الجواب
 في اللغة القطع من قولهم فلان يجوب البلاد اي يقطعها
ومن قوله تعالى وثمود الذين جابوا الصخر بالوادى قطعوه
 وجعلوا فيه بيوتا **وحقيقة** الجواب عند اهل الجدل الاضاف
 عن مضمون السؤال **ومني** وقع الاخبار عن مضمون السؤال
 كان جوابا فاذا قال السائل للسؤال هل اتاك زيد فقد علق
 سواله باحد الامرين امانهم واما الاضافة المجيب يقطع باحدهما
 فيقول نعم **ولا** واذا صح ما ذكرناه في معنى المجيب والجواب
 كان وصف الله عز وجل بانه **يحيي** الاخذ الامر **احدهما**
 اجابته تعالى عن سوال عبده اعطاه آياه مطلوبه فيكون
 على هذا الوجه من اوصافه الفعلية **ومن** قولهم انه مجاب
 الدعوة **وهو** المراد بقوله تعالى في سورة النمل امن يجيب
 المضطر اذا دعاه **وفي الحديث** الشريف ان الله يستحي ان
 يردي عبده صغيرا اذا دعاه **الثاني** اجابته تعالى عن
 سوال غيره بكلامه فتكون على هذا الوجه صفاته الذاتية
 كذا ذكره ابو المنصور القمي في شرح الاسماء الحسني **قوله**

الواسع

اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وهو مشتق من السعة
والسعة تضاق الى العلم اذا اتسع واحاط بجميع المعلومات
وتضاف الى القدرة اذا اتسعت واحاطت بجميع المقدورات
وتضاف الى الرحمة اذا عمت واحاطت كل شئ **فهو الذي** وسع
علمه كل جميع المعلومات فلا ساحل لبحر معلوماته بل تنفذ
البهار لو كانت مداد الكلمات فلا يشغله معلوم عن معلوم
ووسعت قدرته جميع المقدورات ولا يشغله شأن عن
شأن ووسعت رحمته وحمته وشملت واحاطت كل شئ
كما قال سبحانه وتعالى في سورة الاعراف ورحمي وسعت
كل شئ **وقيل** الواسع هو الذي لا يحده غناه ولا تعد عطاياه
وقيل الواسع هو الذي افضاله شامل ونواله كامل **وقيل**
الواسع هو الذي وسع كل شئ رحمة وعلم **قوله الحكيم**
اسم من اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة عمران
لا اله الا هو العزيز الحكيم اي ذو الحكمة وهي العلم بالاشياء على ما
هي عليه والاشيان بالافعال على ما ينبغي **قال** ابن الاعراب
الحكيم في اللغة العالم والحكمة العلم والحكمة اسم العلم وجمعها
الحكم بكسر الحاء وفتح الكاف فيكون معنى الحكيم هو العالم
بالمستور الخفي على غيره فهو من الاوصاف الثابتة له في الازل
لانه كان في الازل عالما بجميع المعلومات على التفصيل **وقال**

آخرون

آخرون الحكيم هو المحكم للشئ من الاحكام قد صرف عن مفعول
الى فاعل كما قيل عذاب اليم ومعناه مولم فصرف الى اليم **ومنه**
قوله عز وجل الرولك ايات الكتاب الحكيم اي المحكم بكسر الكاف
والحكيم هو المحكم لافعاله على اتقانها فيرجع الى صفات الانفا
وقيل الحكيم بمعنى المحكم بفتح الكاف اي المحكم عليه وقوله
فيكون حينئذ فاعيل بمعنى مفعول ينصب العين ودليل
ذلك قوله تعالى في موضع اخر الكتاب احكمت اياته
فيرجع الى صفات الذات ذكره الشيخ ابو المنصور القمي
في شرح الاسماء الحسنی **واعلم** ان آثار التدبير في البقعة
والنملة وغيرهما وجريان الدلالة فيها على قدرة الصانع الحكيم
وعلمه وحكمته ليس اقل من دلالة السموات والارض والحيال
والبحار على علم الصانع وقد رتته وحكمته قال الامام فخر
الرازي في تفسير قوله تعالى في سورة السجدة الذي احسن
كل شئ خلقه ليس المراد منه الحسن الرائق في المنظر فان
ذلك مفقود في القرود والخنازير **وانما** المراد حسن التدبير
في وضع كل شئ موضعه بحسب المصلحة **وهو** المراد من
قوله تعالى في سورة الفرقان وخلق كل شئ فقديره تقدير
قوله الرودود اسم من اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى
في سورة هود حكايته عن شعيب عليه السلام واستغفروا

ركنكم ثم توبوا اليه ان ربي رحيم ودود والودود مبالغة
 الود من الود وهو المحب وفيه وجهان الاول ان الودود
 فعول بمعنى فاعل فالودود بمعنى الوداد كالصبور بمعنى
 الصابر اى المحب لا نبيا له واوليائه **الوجه الثاني** ان
 يكون فعول بمعنى مفعول فالودود بمعنى المودود وكلما
 بمعنى المحبوب اى المحبوب فى قلوب انبيائه واوليائه والجمع
 اولى لقوله فى سورة المائدة يحبونهم ويحبونهم ثم اعلم ان المحبة
 ميل القلب ولما تقدس الحق سبحانه وتعالى عن ان يميل
 او يال اليه تتدست محبته تعالى ان تكون بهذا المعنى
 فيراد بمحبة الله تعالى للعبد اكرامه واستعماله فى الطاعة
 وصونه عن المعاصي ويراد بمحبة العبد لله تعالى ارادة
 طاعته فى اوامره ونواهيه والاعتناء بتحصيل مرضيه كما
 صرح به البيضاوى فى قوله تعالى فى سورة البقرة يحبونهم
 كتب الله **وقيل** حب الله العبد اكرامه واثابته انايته كاملة
 وحب العبد لله تعالى تعظيمه والتمسك بطاعته والتجنب
 عن معاصيه كما فى البحر المحيط وفيه وجه اخر وهو ان
 يكون معنى كونه ودودا ان يودهم الى خلقه كما قال تعالى
 فى اخ سورة مريم **ان الذين امنوا وعملوا الصالحات**
سيمجعل لهم الرحمن وداى حبا فيا بينه وبينهم اوفى

تفسير

وفيه

وفيه وجه اخر ان يكون معنى كونه ودودا ان يودهم
 الى خلقه كما قال فى سورة مريم ان الذين امنوا وعملوا الصالحات
 سيمجعل لهم الرحمن وداى حبا فى قلوب الصالحين كما فى شرح
 الاسماء الحسنى لابي المنصور القمي **وقيل** سيمجعل لهم وداى
 حبا فى صدور الابرار ومهاجرة فى قلوب الفجار كما فى مدارك
 التنزيل **ومن النبى** صلى الله عليه وسلم انه الله اذا احب
 عبدا دعا جبريل فقال اى احب فلانا فاحبه فيحبه جبريل
وفى رواية اذا احب الله عبدا يقول لجبريل عليه السلام
 اى احب فلانا فاحبه فيحبه جبريل ثم ينادي فى اهل
 السماء ان الله يحب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء ثم
 يوضع له المحبة والقبول فى قلوب الصالحين من اهل
 الارض **واذا** بغض عبدا دعا جبريل عليه السلام فيقول
 له اى ابغض فلانا فيبغضه جبريل ثم ينادي فى اهل السماء
 ان الله تعالى يبغض فلانا فابغضوه ثم يوضع له البغضا
 فى اهل الارض اى يوضع له البغضا فى قلوب الصالحين
 من اهل الارض رواه مسلم **واما** **احفظ** العبد من هذا
 الاسم فهو ان يكون كثير التودد الى الناس بالطرق
 المشروعة ولما كسرت ربا غيبة النبى صلى الله عليه وسلم
 قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون كذا ذكره الامام

فابغضه

فخر الرازي في تفسير الاسماء الحسيني قوله **المجيد** اسم من
 اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة هود انه حميد **مجد**
المجيد فعيل من الماجد كالعلمي من العالي وفي المجد قولان
احدهما انه الشرف التام الكامل **فله** الشرف والمجد والعلو
 والعظمة في ذاته وصفاته وافعاله **الثاني** المجيد في اصل
 اللفظة عبارة عن السعة يقال رجل ماجد اذا كان سخيلا
 منفصلا كثير الخير قال تعالى في القرآن المجيد وصفه بالمجد
 لكثرة فوائده **اذا عرفت** هذا فنقول المجيد في صفة الله
 تعالى يدل على كثرة احسانه وفضاله كذا ذكره الامام فخر
 الرازي في شرح الاسماء الحسيني **وعلم** هذا المعنى يكون معنى
 المجيد الشريف ذاته الجليل فقال له الجليل عطاؤه ونواله
 الكثير افضاله واحسانه **فكان** شرف الذات اذا قارب
 حسن النعال سمي مجيدا كذا ذكره الامام محمد القزويني في
 شرح الاسماء الحسيني **واما** تجويد العباد ريقهم سبحانه فهو
 اعتقادهم وتقديرهم امره وذكرهم اياه بذلك كما ذكره ابو
 المنصور القمي في شرح الاسماء الحسيني قوله **الباعث**
 اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وهو مشتق من البعث وهو
 في صفة الله تعالى يحتمل وجوها **احدها** ان البعث بمعنى
 الارسال ومنه قوله تعالى في سورة يونس عليه السلام ثم

بعثنا

بعثنا من بعده رسلا الى قومهم وقوله تعالى في سورة النمل
 ولقد بعثنا في كل امة رسولا **ومثله** كثير في القرآن والله
 تعالى باعث الرسل الى قومهم وباعث العباد على الافعال
 المخصوصة بخلق الارادات والدواعي في قلوبهم وباعث
 الارزاق الى خلقه ولولم يكتسبوا من حيث لا يحتسبوا **والثاني**
 البعث بمعنى الاحياء بعد الموت ومنه قوله تعالى في سورة
 البقرة فاما لله ما لله ما علم ثم بعثنا اى احياءه وقوله تعالى في
 سورة البقرة ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون **وقال**
 تعالى في سورة الحج وان الله يبعث من في القبور اى للحشر
 والنشور وكذلك البعث من النوم وفيه نزل قوله تعالى في
 اصحاب الكهف وكذلك بعثناهم ليعتساءلوا بينهم **فالبعث**
 على جميع وجوه معانيه من صفات الفعل كما صرح به
 الشيخ ابو المنصور القمي في شرح الاسماء الحسيني قوله
الشهيد اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وهو اما من الشهود
 او من الشهادة **واياها** كان فهو مباينة من الشاهد كالقند
 من القادر **اما** اذا كان من الشهود وهو الحضور فعنه
 العليم بظواهر الاشياء وما يمكن مشاهدتها كما ان الخير هو
 العالم بباطن الاشياء وما لا يمكن الاحساس بها **واما** اذا
 كان الشهيد من الشهادة فعنه مشاهد على الخلائق يوم

ومن الشهود بمعنى الحضور قوله تعالى في سورة
 المدثر وبين شهودا يعني حضورا بمكة ومنه
 قوله تعالى في سورة الفرقان والذين لا يشهدون
 الزور يعني لا يحضرون **ومثله** في سورة النساء
 والنور والقصر من

القيمة بما شاهد منهم ومنه قوله تعالى في سورة الفتح وكفى بالله شهيدا ذكره الملا على القاري في شرح مشكاة المصابيح وفيه وجه ثالث وهو ان شهد بمعنى بين كافي قوله تعالى في سورة العنكبوت شهد الله انه لا اله الا هو قيل معناه بين الله انه لا اله الا هو بالدلالة التي نصيها على توحيد فعله هذا القول ان اريد به الابانة بالفعل فانه من صفاته الفعلية وان اريد به البيان بالقول فيكون من صفاته الازلية كما ذكره الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الامم الحسنى ويحتمل ان يكون الشهيد بمعنى المشهود وذلك ان البناء يشهدون له بالوحدانية ويقررون له بالعبودية فيكون فعلا بمعنى منقول ويتأكد هذا الوجه بقوله تعالى في سورة الاعراف واشهدهم على انفسهم والله تعالى طلب على عباده الشهادة على وحدانيته وشهدوا له بذلك فكان مشهودا له في هذه الدعوى ذكره الامام خوارزمي في تفسير الاسماء الحسنى وقد جاء الشهيد في صفة الخلق على وجوه فوجه منها الشهيد يعني المستشهد في سبيل الله تعالى فذلك قوله تعالى في سورة النساء ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا والمراد من الشهداء في هذه

الآية هم الذين قتلوا في سبيل الله وذكر في علة الاسم وجوها **الاول** ان ملائكة الرحمن يحضرون روجه ويرفعون به الى منازل القدس فيكون فعلا بمعنى منقول **الثاني** شهدا مبالغة من الشاهد معناه انه شاهد لطف الله تعالى ورحمته وما اعتدله من الدرجات **الثالث** قال المصير بن شميل الشهيد هو الحي لان من كان حيا كان شاهدا وشاهدا لا حول والشهيد حي بعد ان صار مقتولا **قال** تعالى في سورة العنكبوت ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل حيا عند ربهم يرزقون **وجه** منها الشهيد هو الذي شهد على حق من حقوق الناس **فذلك** قوله تعالى في سورة البقرة واستشهدوا شهداء من رجالكم يعني على الحقوق **وقال** تعالى في سورة الطلاق واشهدوا ذوي عدل منكم واقبلوا الشهادة لله اى في الطلاق والمراجعة وانما سمى شاهدا لانهم بين بشهادته ما يوجب حكم الحاكم **وقيل** الشهيد والشاهد هو الذي يظهر بقوله الامر المتنازع فيه بين الخصمين ومظهر فيه صدق المدعي وثبوت حقه على خصمه **فقوله** تعالى في سورة يونس اننا كنا عليكم شهودا فمفسر هذا الوجه **وجه** منها الشهيد كل نبي لان كل نبي شاهد على امته **وذلك** قوله تعالى في سورة القصص ونزعنا من كل امة شهيدا اى اخترنا

قوله قال المصير بن شميل اعلم ان الاعلام نوعان احدهما لا يدخله لام التعريف والثاني يدخله فالاول ما ليس فيه معنى وصفي والثاني ما وضع باللام على هذا العلم والثاني على فانه لا يجوز ادخال اللام على هذا العلم والثاني على نوعين احدهما ما يكون فيه معنى وصفي فيجوز فيه دخوله والثاني ما وضع على اللام فيجب دخوله عليه نحو البهم والصق

من كل امة نبيا ووجهه فيها الشهيد والشاهد يعني امة محمد
صلى الله عليه وسلم قال تعالى في سورة المائدة حكاية عن
النجاشي اوقومهم الذين وفدوا على رسول الله صلى الله
عليه وسلم ربنا امناى بالرسول وبما انزل اليه فاكتبنا مع
الشاهدين اى مع امة الذين جعلتهم يوم القيمة شهداء
على الامم نشهد بثل ما يشهدون به يوم القيمة من ان الرسول
صلى الله عليه وسلم قد بلغ وان الانبياء عليهم السلام قد
بلغوا عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء بنوح عليه السلام وامة
يوم القيمة فيقال لانه هل بلغت فيقول نعم يارت فتسل
امة هل بلغكم فيقولون ما جاءنا من نذير فيقال لنوح
عليه السلام من شهودك فيقول محمد وامة فيجاء بكم
فتشهدون ثم قرأ عليه السلام وكذلك جعلناكم امة وسطا
لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا
وفي بعض الروايات ثم يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسل
عن حال امة فيزيكهم ويشهد بصدقهم فذلك قوله تعالى
فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هولا
شهيذا عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال لى رسول الله
صلى الله عليه وسلم اقرأ على القرآن فقلت يا رسول الله اقرأ

عليك

عليك وعليك انزل قال انى احب ان اسمعه من غيرى فقرأت
عليه سورة النساء حتى جئت الى هذه الآية فكيف اذا جئنا
من كل امة بشهيد وجئنا بك على هولا شهيدا قال حسبك
الان قال فالتفت اليه فاذا عيناه تذرفان متفق عليه
وفي صحيح البخارى ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لابي بن
كعب ان الله امرني ان اقرئك القرآن قال الله سماني لك
قال نعم قال وقد ذكرت عند رب العالمين قال نعم فذرت
عيناه قوله الحق اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وفي تفسيره
وجوه فيها الحق هو الله تعالى فذلك قوله تعالى في سورة قد
افلح المؤمنون ولوا تتبع الحق اهواءهم يعني لوا تتبع الله عز
وجل اهواء المشركين لنفسدت السموات والارض ومن
فيهن واعلم ان الحق اذا اطلق على البارئ تعالى يكون بمعنى
الموجود الكائن الثابت الذات من قولهم الجنة حق والنار
حق اى هما موجودتان كاثبات باقيات لا تغيبان فكان
الحق سبحانه وتعالى باسم الحق احق واولى لانه تعالى هو
الموجود الكائن الثابت الذات المنزه عن قبول العدم
بوجه من الوجوه فعلى هذا يكون هذا الاسم من جملة اوصاف
ذاته وقد يكون الحق بمعنى الكائن الواقع في المستقبل لا الحاضر
وان لم يكن موجودا في الوقت كقولنا ان البعث حق والميزان

لته

ومن قوله تعالى في سورة الزمر وما خلقنا السماوات والارض وما فيها الا عبيدا منا خلقناهم الا بالحق اي ما خلقناهم الا بسبب الحق اي بسبب امر كائن وهو الاستدلال على الوحدانية كافي ميون التفسير صريح

حق والحساب حق اي ذلك كله كائن واقع في المستقبل كذا ذكره ابو المنصور النعماني في شرح الاسماء الحسني **ومن الحق** بعينه الذي ليس بباطل **يقال** حق الامر ثبت وبقائه الباطل وهو المضمحل الزائل **وذلك** قوله تعالى في سورة الحج ذلك بان الله هو الحق اي الثابت في نفسه الواجب لذاته اي لا يتغير في وجوده الى غيره وان ما يدعون من دونه هو الباطل اي المضمحل الزائل **وقوله** تعالى في سورة لقمان ذلك بان الله هو الحق وان ما يدعون من دونه الباطل اي المضمحل الزائل **ومن الحق** القرآن **فذلك** قوله تعالى في سورة الزمر حق جلد هم الحق يعني القرآن ورسول مبين **فما جاء** هم الحق يعني القرآن فالواحد اسم وانابه كافرون ونحوه كثير **منها** الحق الاسلام **فذلك** قوله تعالى في سورة الانفال ويريد الله ان يحق الحق بكلماته اي ويريد الله ان يظهر الاسلام ويثبت بكلماته ويقطع دابر الكافرين ليحق الحق يعني الاسلام ويبطل الباطل يعني الشرك ولوكره المجرمون ومعنى احقاق الحق مظهر حقيقته لاجل حقا بعد ان لم يكن كذلك وكذا حال ابطال الباطل **وقوله** تعالى في سورة بني اسرائيل وقل جاء الحق وزهق الباطل يعني جاء الاسلام وذهب الكفر **ومن الحق** التوحيد **فذلك** قوله تعالى في سورة الزمر بل جاءهم بالحق

يعني

يعني التوحيد واكثرهم للحق كالمؤمن وقوله تعالى في الصافات بل جاءهم بالحق اي بالتوحيد وصدق المرسلين ونحوه كثير **منها** الحق العدل **فذلك** قوله تعالى في سورة الاعراف حكايته عن شعيب عليه السلام **ربنا** افتح بيننا وبين قومنا بالحق يعني بالعدل قوله تعالى في سورة ص يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق اي بالعدل **ومن الحق** الصدق **فذلك** قوله تعالى في سورة الانعام قوله الحق اي الصدق وقوله تعالى في سورة يونس عليه السلام ويستنبئونك احق هو يعني اصدق هو قل اي وربي انه الحق اي لصدق **وقد قيل** اذا استعمل الحق والباطل في الخبر كان الحق بمعنى الصدق **والباطل** يعني الكذب **فاذا قيل** في الخبر انه حق فعناه انه صدق **واذا قيل** في الخبر انه باطل فعناه انه كذب والعيا **عن الصدق** بالحق **فمن** الكذب بالباطل مشهورة بالعرف والعادة **وقد** وصف الله تعالى خبره الصدق بالحق فقال ولو شئنا لاناك كل نفس هديها ولكن حق القول مني لاملان جهنم من الجنة والناس اجمعين **وقوله** حق القول مني اي من اخباري عن املاء جهنم حقا وصدق لا يجوز الخلاف فيه كما مر في شرحه **ابو المنصور النعماني** في شرح الاسماء الحسني **ومن الحق** الحق **فذلك** قوله تعالى

ساد وعن

سورة القصص فلما جاءهم الحق أي جاءتهم الحجة وهي اليد البيضاء
والعصا فالواهدا سحر مبین **وقيل** في تفسير قوله تعالى ألم
الله لا اله الا هو الحق القيوم نزل عليك الكتاب بالحق أي
بالعدل فيما حضرك به من شرف النبوة **وقيل** بالصدق
فيما تضمنه من الاخبار عن الترون الخالية **و** بالصدق فيما
تضمنه من الوعد بالثواب على الطاعة ومن الوعيد بالعقاب
على المعصية **وقيل** بالحق أي بالحجج والبراهين القاطعة ومنها
الحق بمعنى الواجب حق بمعنى واجب **فذلك** قوله تعالى في
سورة الروم وكان حقاً علينا أي واجباً علينا نصر المؤمنين
قوله تعالى في سورة الاحقاف اولئك الذين حق عليهم
القول أي وجب عليهم العذاب ونحوه كثير ومنها الحق
بمعنى اولى **فذلك** قوله تعالى في سورة البقرة ونحن احق
بالملك منه يعني اولى **وقوله** تعالى في سورة الانعام فأتى
الفریقین احق بالامن يعني اولى وقوله تعالى في سورة يونس
عليه السلام اثن يهدى الى الحق احق ان يتبع يعني اولى
ومنها الحق بمعنى الخط والنصب **فذلك** قوله تعالى سورة
الذاريات وفي اموالهم حق للسائل والمحروم **وقوله** تعالى في سورة
المعارج والذين في اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم
والحق واحد الحقوق والحقة بفتح الهاء اخص منه **ب**

الخط والنصب

هذه

هذه حق أي حق **والحق** ضد الباطل والحق ضد المبط
والحقيقة ضد المجاز وحقيقة الشئ ما هيته **والحق** قد يطلق
على الصواب والباطل على الخطأ **وقد** يطلق على كل ما يحسن فعله
يقال هذا الشئ حق أي فعله حسن وهذا الشئ باطل أي
فعله معصية او مكروه **قوله الوكيل** اسم من اسمائه سبحانه
وتعالى قال تعالى في سورة المزمل رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذه وكيلاً أي اذا علمت ان رب المشرق والمغرب
وان لا اله الا هو فاتخذه رباً **وقيل** معناه فاتخذه كافياً وهذا
اختيار النفا وهو الاصح لقوله تعالى في سورة الاحقاف وقالوا
حسبنا الله ونعم الوكيل **ومعني** حسبنا كافياً فيجب ان يكون
التقدير كافياً الله ونعم الوكيل حتى يكون ما بعده موافقاً
لما قبله كقول القائل **الله** رازقنا ونعم الرازق ذكره ابو المنصور
القيمي في شرح الاسماء الحسنى **وقال** اخرون الوكيل فعيل
بمعنى منعول فالوكيل بمعنى الموكول اليه فان العباد وكلوا
اليه مصالحهم وفوتوا موهم اليه وذلك لان تفويض الامور
الى الغير انما يحسن عند شرطين **احدهما** عجز الموكل عن اتمامه
ولا شك ان الخلق عاجزون عن تحصيل مهامهم **والثاني** كون
الموكول اليه موصوفاً بكل العلم والقدرة والرحمة والبراة
عن غلب النصب لان الجاهل بالامر لا يحسن توكل الامر

اليه وكذلك العاجز ثم ان كان علما قادرا ولكن لا يكون له رحمة
وشفقة لم يحسن ايضا تفويض الامر اليه ثم ان حصلت هذه
الصفات الثلاث للموكل وهي العلم والقدرة والرحمة لكنه
قد يطلب النصيب لم يحسن ايضا تفويض الامر اليه لانه لا
محالة يتقدم مصالح نفسه على مصالحك فيصير مصالحك
مختلة **فاما** اذا حصلت الصفات الاربع فحينئذ يحسن توكل
المصلح وتفويضها اليه **ولا شك** ان كل هذه الصفات
غير حاصل الا لله سبحانه وتعالى فلا جرم كان سبحانه وكليد بمعنى
ان العباد فوضوا اليه مصالحهم وهذا هو المراد من قوله سبحانه
وتعالى في سورة الفرقان وتوكل على المحي الذي لا يموت **ومن**
قوله تعالى في سورة الطلاق ومن يتوكل على الله فهو حسبه **ومن**
قوله عليه السلام لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق
الطيور تغدوا واحماصها وتروح بطانا ذكره الامام فخر الرازي
في شرح الاسماء الحسيني **قوله القوي المتين** اسمان من اسمائه
سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة الذاريات ان الله هو
الرزاق ذو القوة المتين **واعلم** ان كل الشئ في ان يوشح
يسمى قوة **وكما** حال الشئ ان لا يقبل الاثر من الغير يسمى
ايضا قوة **وذلك** لانه الانسان الذي يضرع الناس يسمى قويا
شديدا **وهذا** التفسير يسمى الحجر والحديد قويا شديدا اذا

عرفت

عرفت هذا فنقول ان حملنا القوة في حق الله تعالى على كونه
كاملا في التأثير في الممكنات كان معنى القوة هو القدرة
لانه تعالى اما يوجد الممكنات بقدرته وان حملنا القوة في حقه
تعالى على كونه غير قابل للاثر من غيره كان معنى قوته تعالى هو
كونه واجب الوجود لذاته وذلك لان كل ما كان واجب الوجود
لذاته كان واجب الوجود من جميع جهاته **وكل** ما كان كذلك لم
يقبل الاثر من الغير البتة **واما المتين** فاشتقاقه من المتانة
وهي الصلابة **واعلم** انه لا يصح في حق الله تعالى هذا المعنى
فوجب حمله على لازم هذا المعنى وهو اما كمال حال التأثير في
الغير او كمال الحال في ان لا يتاثر عن الغير اي هو الذي يوشح
ولا يتاثر والغالب الذي لا يقبل ولا يحتاج في قوته الى مادة
وسبب وقد ورد في الاسماء التسعة والتسعين **المتين** مكان
المتين ومعناه البين امره في صفاته الالهية والوحدانية **يقال**
بان الشئ متين واستبان بمعنى واحد كذا ذكره الامام فخر
الرازي في تفسير الاسماء الحسيني **قوله الوتي** اسم من اسمائه
سبحانه وتعالى وفي تفسيره وجوه **الوجه الاول** الوتي على
معنى المتوكل لامور العباد وكافهم ولذلك قال يوسف عليه
السلام انت ولي في الدنيا والاخرة توفني مسلما والحقني بالصالحين
الوجه الثاني الوتي بمعنى الرب وبمعنى المعبود فذلك قوله تعالى

في سورة الانعام قل غير الله اتخذ وليا والمراد بالولي في هذه
الآية الرب عز وجل او المعبود بالحق لانه ردة لمن دعاه الى
الشرك ومعناه الانكار اي لا اتخذ غير الله وليا يعني ربا
ومعبودا **الوجه الثالث** الولي بمعنى المحب قال الله تعالى
في سورة البقرة الله ولي الذين امنوا اي محبتهم وقبل معناه
المعبود ويؤكد هذا المعنى قوله تعالى في هذه السورة والذين
كفروا اولياؤهم الطاغوت **الوجه الرابع** الولي بمعنى الوالي كالجلس
بمعنى المجالس فولات الله تعالى بعبادته محبته لهم ومعنى
محبته تعالى قد سبق في تفسير الودود **الوجه الخامس**
الولي بمعنى الناصر والصاحب **قال** تعالى في اخر سورة الاسراء
وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم
يكن له ولي من الدنيا ولم يكن له ناصر ينتصر به من ان
يتعرض له المذلة لانه تعالى منزّه عن الدنيا فلا يحتاج الى
صاحب يتغرز به تعا من ذلك علوا كبيرا **تفسيره** قوله
تعالى في سورة الكهف ومن يضل فلن يجد له وليا مرشدا
يعني صاحبنا وناصرا يرشده **وقوله** تعالى في سورة بني اسرائيل
ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضل فلن تجد لهم اوليا
يعني اصحابا وانصارا يرشدونهم **الوجه السادس** الولي
من الولي وهو القرب يقال فلان يلي فلانا في المجلس اي

يقرب

يقرب منه في الدرجة وفي الحديث كل ما يليك وفي التفسير
اولي لك فالولي اي قاربك ودنا منك ما انذرتك **قال** تعالى
في سورة مريم حكايه عن ابراهيم عليه السلام يا ابت اني اخاف
ان يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا اي قريبا
في النار وقيل قرينه في اللعن **فالولي** كل ما يليك اي يقرب
منك ومنه ولي اليتيم واليتيم والى البلد لا من تولى امرا
فقد قرب منه **واذا** ثبت هذا فكونه تعالى وليا لعباده
اشارة الى قربهم بالعلم والقدرة واجابة الدعوة فتدس
قربه من ان يكون قرب مكان **قوله الحميد** اسم من اسما ش
سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة الحج وهدينا الى الطيب من
القول وهدينا الى صراط الحميد اي المجد المستحق للحم والثناء
فانه الموصوف بكل طل والولي لكل نزل **والمشكور** في كل
فعال فهو المجد المطلق قال تعالى في سورة سبحان الذي
اسرى وان من شئ الا يستجيب **اي** ببيان المقالي او بلسان
الحال **تقرير الكلام** ان الله تعالى حمد نفسه بالثناء الذي يليق
به ازالا ويحمده عباده بالهمم به **اي** هو المستحق للحمد سرمد
بل في الحقيقة هو الحامد والمحمدي كاي دل عليه صيغة النفعيل
المحمول ان يكون بمعنى الفاعل والمنعول ذكره الامام محمد
الغزالي في شرح الاسماء الحسنی ثم اعلم ان الحميد اذا كان بمعنى

المحمود الذي حمد عباده كان من الاوصاف التي لا يحتمل عند وجود حمد الحامدين له واذا كان الحميد بمعنى الحامد كان من اوصاف الازلية لان حمد تعالى لعباده انا هو شأن عليهم وذلك راجع الى القول كذا ذكره الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى **قول المحصى** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى واعلم ان الاحصاء اماراجع الى انه تعالى يعد على الخلق اعمالهم يوم القيمة لاجل الحساب **كما** قال تعالى سورة المجادلة احصاه الله ونسوه فيرجع الى الكلام القديم واليه انه تعالى يعلم عدد اجزاء الموجودات وعدد حركاتهم وسكناتهم ويحيط علمه بها احاطة العاد بما بعده اجمالا وتفصيلا كذا ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى **قال** تعالى في اخر سورة قل وجي واحاط بما لديهم واحصى كل شئ عددا **وقال** تعالى في اخر سورة الطلاق وان الله قد احاط بكل شئ علما فيرجع الى العلم القديم وفيه وجه اخر وهو ان المحصى مأخوذ من الاحصاء الذي هو بمعنى الاطاقة **وفي الحديث** استقيموا ولن تحصوا اي ولن تطيقوا واعلموا ان خير اعمالكم الصلاة فانه تعالى هو المطيع القادر على المحدثات كلها ويعلم هذا الوجه يكون المحصى من اوصاف الازلية لانه تعالى لم يزل عالما قادرا هكذا قرره الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء

الحسنى

الحسنى وحظك من هذا الاسم انه ان لم يقع منك غفلة من سكون وحركة ولحظة ولحظة ان تحاسب نفسك في جميع انسابك بان لا يوجد فيها نفس الا في طاعة **لما روي** انه ليس يتحسر اهل الجنة الا على ساعة مرت بهم ولم يذكر الله تعالى فيها **ولما قيل** الدنيا ساعا عتاج جعلها طاعة وان تكلف عذبة النعمة التي اوصلها الله تعالى اليك لتعرف عجزك عن شكر ما عليك وان علمت انك لا تحصى قال الله تعالى في مواضع من كتابه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها اي لا تطيقوا عدد ما فضل عن شكرها **فيجب** على العبد ان يراعي ايامه وبيته اثمه فيشكر جميل ما يوليه ربه ويتذرع عن قبيح ما ياتيه ويتذكر الايام الخالية عن الطاعات ويتأسف على الازمنة الماضية في الغفلات وقته قبل الانفس من الوقت اذ ما من نفس غيره الا ويمكن بقوى يعينه بخلاف الوقت ومن المشهور قولهم الوقت سيف قاطع والوقت كالسيف ان لم تقطعه بالعبادة قطعتك بالبطالة وقولهم الصوفي ابن الوقت وابو الوقت والفرق بينهما دقيق وبغير هذا المحل حقيق ذكره الملا علي القاري في شرح مشكاة المصابيح **قوله المبدئ المعيد** اسمان من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى في سورة الروم الله يبدئ الخلق ثم يعيده **المبدئ** بالهزة وقد تبدل بالياء وقفا الى الذي انشا الاشياء وقد روي خلق

في سورة العنكبوت اذ لم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده وقال تعالى مع

وحقق واختبرها ابتداء من غير مثال سبق **المعبد** أي يعبد
 الخلق بعد الحياة إلى الممات في الدنيا وبعد الممات إلى الخلق
 العقبى **واعلم** أن مذهب الجمهور أن الله تعالى ينفى الأشياء ثم
 أنه يعيدها بأعيانها قال تعالى في سورة يس قل يحييها الذي
 أنشأها أول مرة ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى
قوله المحي المميت اسمان من اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى
 في سورة البقرة وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم
 إليه ترجعون **واعلم** أن الموت من الله تعالى لا من
 هذه الآية وقال تعالى في سورة الملك الذي خلق الموت والحياة
 ليبلوكم أيكم أحسن عملا **وقال** تعالى في سورة الزمر الله يتوفى
 الأنفس حين موتها وانما تددح بالامانة ليعلم انه قادر على
 التصرف في هذه الاشياء كيف شاء واران **فان** قيل فامعنى
 قوله تعالى في الم السجدة قل يتوفىكم ملك الموت الذي وكل بكم
 وقوله تعالى في سورة الانعام حتى اذا جاء احدكم الموت توفته
 رسلنا **فينقول** خلق الموت في الحقيقة من الله تعالى وقولنا
 وملك الموت هو القابض باذن الله تعالى له اتباع واعوان
فتارة اضيف الى الاعوان واخرى الى الرئيس واخرى الى
 الخالق لانه المؤثر في الحقيقة **قوله المحي** اسم من اسمائه سبحانه
 وتعالى وهو وصف لمن قامت به الحياة وهو بالنسبة الى الله

تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير

تعالى من منادات فانه اي المحي بحياة لم تزل ولا تزل وفسروه
 بالآل في البحر المحيط والحيوان اسم للمحي الذي يكون حيوت
 بوجود الروح فلا يجوز اطلاقه على الباري تعالى لانه حيوتة تعالى
 ليست بالروح بل هو خالق جميع الارواح والارواح كلها مخلوقة
 له ومن قال يقدم شيء من الارواح فهو كافر كما صرح به الامام
 فخر الرازي في تفسير هذه الآية وقال في تفسير سورة غافر
قوله تعالى هو المحي لا اله الا هو يعيد الحسروان لا حي الا هو
 فوجب ان يحمل ذلك على المحي الذي يمتنع ان يموت امتناعا
 ذاتيا ويشهد لا حي الا هو فكانه اجرى الشيء يجوز والمجرى
 المعدوم انتهى كلامه **لا ترى** ان المحي الذي يجوز عليه الموت
 حكم عليه بان يموت **قال** تعالى في سورة الزمر انك ميت وابعثهم
 ميتون **حكي** انه مات لبعضهم ابن فبكي عليه حتى اغشى عليه **يقيل**
 الذنب لك حيث احببت حياتهم هلا احببت المحي الذي
 لا يموت حتى لا تقع في هذا الخزن **قوله القيوم** اسم من اسمائه
 سبحانه وتعالى **فيعول** من القيام واصله قيوم فاجتمعت واو
 ويا احدهما سابقة بالسكون فقلت الواو يا وادخمت الياء في
 الياء فصار قيوم **قال** تعالى لا اله الا هو المحي القيوم وقال تعالى
 في سورة طه وعنت الوجوه للمحي القيوم اي الدائم القائم
 بتدبير الخلق وحفظه من قام بالا مراد بآية وحفظه **قيل**

معناه القائم بذاته المقوم لغيره وقيل معناه انه القائم على كل شيء وقاويله انه تعالى قائم بتدبير الانام كما قيل قسم المقسم والمقسمين فيهم ونظيره من الايات قوله تعالى في سورة على عمران شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم فاعلم ان الله عالم الغيوب فيما يقسم من الارزاق والآمال وفيما يشيب ويغيب وفيما يامر به وينهى عنه وغير ذلك

قال ابن الانباري فيه ثلاث لغات فيقوم وقيام وقيم **وقال** فلا يقوم قومه وقيم قومه وقائم قومه اذا كان كان قائما بامورهم **فان** اخذنا القيتوم من معني القيام على النفوس بارزاقها واجالها والجزء لها على اكتسابها كما قال عز وجل في سورة الرعد امن هو قائم على كل نفس بما كسبت كان من اوصاف العقلية **اما** تفسير القيتوم بانه قائم بذاته فقد اطلقه عليه اكثر المفسرين وارادوا به استغناء عن غيره واقاما سواء تعا فهو مفتقر في وجوده الى صانعه فعلي هذا التفسير يكون من اوصاف الذاتية **وهو** لا يقولون ان المحدثات كلها قائمة بالله عز وجل على معنى انه تعالى هو الموجد لها والمبقي على بقائها كما صرح به الشيخ ابو المنصور التميمي في تفسير الاسماء الحسني ثم اعلم انه لما ثبت كونه تعالى قيتوما فهذه القيتومية لها الوازم **اللازمة** الاولى ان واجب

قوله القيتوم وهو قد يكون بمعنى المستقيم ومنه قوله تعالى الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا فيما اى انزل مستقيما **وقوله** تعالى في سورة الانعام ديننا قيتوماى مستقيما ومن قرأ بالتخفيف اراد المصدر كالصغر والكبر

الوجود

الوجود واحد بمعنى ان ماهيته غير مركبة من الاجزاء وبرها ان كل مركب فانه يفتقر في تحققه الى تحقق كل واحد من اجزائه وكل واحد من اجزائه غيره **فكل** مركب فهو متقوم بغيره والمتقوم بغيره لا يكون متقوما بذاته **اللازمة** الثانية من لوازم القيتومية ان يكون قائما بذاته وان يكون مقوما لغيره وكونه قائما بذاته يقتضى نفي التحيز وبواسطته يقتضى نفي الجهة وكونه مقوما لغيره يقتضى حدوث كل ما سواه تعالى ولتقتضى استناد كل الممكنات الى الله تعالى وانها جملة الوجودات المستبقيات اليه تعالى **اللازمة** الثالثة من لوازم القيتومية ان لا يكون من صفات موصف ولا صورة في مادة ولا صفة في محل اصل لان الحال مفتقر الى المحل والمفتقر الى الموصوف لا يكون قيتوما بذاته **اللازمة** الرابعة انه تعالى لما كان قائما بذاته ومقوما لغيره كان كل ما سواه تعا من الموجودات والممكنات موجودا بايجاده وبقايا ببقائه لان الموجودات والمحدثات كما هي مفتقرة الى الوجود والمحدث حال خدو وثانها مفتقرة الى المبتقى حال بقاءها **وذلك** انه ثبت بالدلائل والبراهين ان كل ما كان يمكن الوجود فانه يحتاج الى المرجح حال حدوثه كذلك يحتاج الى حال بقاءه ولو الباقى لما بقى شئ ممكن من الممكنات والمحدثات وتظهر ان هذا الاسم كالمحيط لجميع

مباحث العلم الالهي وقد روي عن علي رضي الله تعالى عنه قال
لما كان يوم بدر قالت شيامن القتال ثم جئت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم انظر ماذا يصنع فاذا هو ساجد يقول يا حي
يا قيوم فمهرجعت الى القتال ثم جئت وهو يقول يا حي
يا قيوم لا يزيد عليه فلم ازل اذهب وارجع وانظرو لا يزيد
على ذلك الى ان فتح الله له اخرجته الحارثي المستدرك ورواه
النسائي واللفظه **وقيل** ان عيسى عليه السلام كان اذا
اراد ان يحيى الموتي يدعو بقوله يا حي يا قيوم **وقيل** ان اصف
ابن برخيا لما اراد ان ياتي بعرش بلقيس اليه سليمان عليه السلام
دعا بقوله يا حي يا قيوم **وهذا** يدل على عظمة هذين الاسمين
لا جرم يفتت الايات المشتملة على هذين الوصفين في الشرف
الى المقصد الاسنى واستوجب ان يكون المجموع من هذين
اللفظين باوكل واحد منهما هو الاسم الاعظم من اسم الله
الحسني **واعرفت** هذا فنقول فالقيوم من حيث انه يدل
على وجوده الخاص به او على السلب وهو استغناءه عن غيره
ومن حيث كونه مقوما لغيره كان من باب الاضافات كذا
ذكره الامام فخر الرازي في تفسير الاسماء الحسني **قوله الواحد**
الماجد اسمان من اسمائه سبحانه وتعالى اما الواحد فهو الذي
يبدل كل ما يطلبه ويريد ولا يتوده شيء من ذلك ولا يحول بينه

وبين ما يريد حائل ذكره الامام فخر الرازي في تفسير الاسماء
الحسني وهو في مقابلة الناقذ ولعل من فاته ما الحاجة له
به الى وجوده لا يستغنى فاذا والذي يحضره ما لا يتعلق له
بذاته ولا بكمال ذاته لا يستغنى له واحد بل الواحد من لا يعوزه
شيء مما لا بد منه وكل ما لا بد منه في صفات الالهية وكلها فهو
موجود لله تعالى **وهذا** الاعتبار واحد وهو الواحد المطلق
ومن عده وان كان واحد الشيء من صفات الكمال واسما به
فهو فايد للاسماء كثيرة فلا يكون واحدا الا بالاضافة كما صرح
به الامام الفخراني في شرح الاسماء الحسني **وقيل** الواحد مأخوذ
من الوجد بمعنى الغنا وغناؤه تعالى على قسمين **احدهما** ان
يكون غنيا عن كل شيء سواء وان لا يفتقر ولا يحتاج الى غير
ابدا **فغني** هذا المعنى يكون الوجد من صفاته الازلية لانه
تعالى لم يزل واحدا على معني انه لم يزل غنيا عن كل شيء **للسواء**
والثاني غناؤه تعالى بالوجد الذي خلقه وملكه ما خلقه له
حقيقة وكل غني محتاج اليه لانه تعالى هو الذي غناه
ولذلك قال تعالى في سورة النجم وانه هو غني واقني **وعلى** هذا
المعنى يكون الوجد من صفاته النعلية والوجد في المال السعة
والمقدرة ومنه قوله تعالى في سورة الطلاق اسكنوا حسن
من حيث سكنتم من وجدكم **قال** القشيري والوجد عند

القوم ما يصاد فونه من الاحوال من غير تكلف ولا تطلب **والله**
 هو المجيد الا ان في المجيد مبالغة ليس في الماحد **فان قيل**
 ذكر المجيد في الاسماء التسعة والتسعين فاني فائدة في ذكر
 الماحد هنا **فالجواب** انما اعيد هذا الاسم ثانيا وخولف بينه
 وبين المجيد في البناء ليؤكد به معنى الواحد الذي هو الغنا
فقول الواحد الماحد بمعنى الغنى المعنى ذكره الامام فخر
 الرازي في شرح الاسماء الحسني **قوله الواحد** اسم من اسمائه
 سبحانه وتعالى اعلم ان الواحد قد يراد به نفي الكثرة في الذات
 وقد يراد به نفي الضد والذات اما الواحد بالتفسير الاول
 فانه شئ لا ينقسم **انما قلنا** شئ اخترا من المعلوم انه ليس
 بشئ وانما قلنا لا ينقسم اخترا من قولنا رجل واحد ودار
 واحدة فانه يقبل القسمة **اما** الواحد الحقيقي فانه لا يقبل
 القسمة بوجه من الوجوه **البتة قرأنا** بالتفسير الثاني فهو
 انه ليس في الوجود وجود يساويه في الوجوب **الثاني وفي**
 العلم بجميع المعلومات التي لا نهاية لها وفي القدرة على جميع
 الممكنات والمحدثات التي لا نهاية لها ذكره الامام فخر
 الرازي في تفسير الاسماء الحسني **وقد وقع** في بعض النسخ
 لفظ **الاحد** بعد الواحد هما اسمان مترادفان وكلاهما مأخوذ
 من الوحدة **فان اصل** احد واحد ينتهين من واحد

وحدة فهو واحد **كما يقال** حسن يحسن حسنا فهو حسن
 ابدلت الواو همزة للتخفيف **ومنه** امرأة اسم بمعنى وسأ من
 الوسامة كما صرح به الامام فخر الرازي في التفسير الكبير والظاهر
 انها ليسا اسمين مترادفين لوجود الفرق بينهما لفظا ومعنى
اما الفرق بينهما من حيث اللفظ فمن وجوه **الاول** **الاحد** لا
 يستعمل في الاثبات على غير الله تعالى فيقال الله احد ولا يقال
 زيد احد **والثاني** ان يوصف شئ بالاحدية غير الله تعالى فلا
 يقال **احد** في رجل احد **كما يقال** جاءني رجل واحد **لفظ** الواحد
 قد يحصل فيه المشاركة **واما** **الاحد** فهو صفة من صفات الله
 تعالى اسما شرا ولا يشترك فيها **واما** في جانب النفي فقد يذكر
 الاحد في غير الله تعالى **فيقال** ما رايت احدا فيفيد العموم
والثاني ان نفي الاحديهم ونفي الماحد لا يعم ولذا صح ان يقال
 ليس في الدار واحد بل فيها اثنان ولا يصح ذلك في احد فذلك
 قال تعالى في سورة الاحزاب يا نساء النبي لستن كأحد من النساء
 ولم يقل لستن كواحدة من النساء **والثالث** ان الاحد بني
 لنفي ما يذكر معدن العدد **اما** الواحد فيفتح به العدد فيقال
 واحد اثنان ثلاثة ولا يقال احد اثنان ثلاثة **الرابع** ان الواحد
 يلحقه التثنية بخلاف الاحد **واما** الفرق بينهما من حيث المعنى
 ايضا فمن وجوه **الاول** ان احدا من حيث البناء يبلغ من واحد

لانه من الصفات المشبهة التي بنيت لمعنى الثبات **الثاني** ان
 الوحدة تطلق ويراد بها عدم التجزى والانشام ويكثر اطلاق
 الواحد بهذا المعنى وقد تطلق باراء التعدد والكثرة ويكثر
 اطلاق **الا** بهذا المعنى ولذلك لا يجمع **قال** الازهرى سئل احمد
 ابن يحيى عن الاحاد انه جمع احد **فقال** معاذ الله ليس للاحد جمع
 ولا يبعد ان يقال جمع واحد كاشهاد جميع شاهد **الثالث**
 انه تعالى احد في ذاته اي لا تركيب فيه **واحد** في صفاته اي لا
 مشارك له فيها **الرابع** انه تعالى واحد لا شريك له في صنعه
 لانفراده بالخلق والاختراع **وان** تعالى احد بنفي الابتداء والانتها
 والتشبيه عنه **وذلك لان** الله تعالى لا ينفى الشريك في صنعه
 وصف نفسه بانه واحد **فقال** الله خالق كل شيء وهو الواحد
 القهار **وما** نفى عن نفسه الابتداء والانتها ونفى التشبيه وصف
 نفسه بانه احد **فقال** قل هو الله احد **قوله** الصمد اسم من
 اسمائه سبحانه وتعالى وفي معناه وجهان **الاول** هو فعل بمعنى
 منقول من صمد اليه اذ قصد به اي هو السيد المصمود اليه في الخلق
 المستغني بذاته عن غيره وكل ما عداه يحتاج اليه في جميع
 جهاته **والدليل** على صحة هذا التفسير ما روي عن ابن عباس
 رضي الله تعالى عنهما انه قال لما نزلت سورة الاخلاص قالوا يا محمد
 فوالله عليه الصلاة والسلام هو السيد الذي يصمد اليه في الخلق

٥١
الثاني هو الذي لا جوف له ومنه شيء صمد اي صلب ليس فيه
 رخاوة **وقال** بعض المتأخرين من اهل اللغة الصمد هو الملس
 من الحجر الذي لا يقبل الغبار ولا يدخله شيء ولا يخرج منه شيء
فان صح هذا في اللغة وجب حمله على المجاز **وذلك لان** الجسم
 الذي يكون كذلك يكون عديم الانفعال لا يقبل التصرف عن
 الغير البتة **وذلك** اشارة الى كونه تعالى واجب الوجود لذاته
 متمنع التغيير في وجوده وبقائه وجميع صفاته **فعلى** التفسير
 الاول يكون من باب الصفات الاضائية **وبالثاني** من الصفات
 السلبية **فاما** ما يتعلق بالبحث اللغوي في هذا الاسم الشريف
اما المفسرون فقد نقل عنهم وجوه بعضها يليق بالوجه
 الاول وهو كونه تعالى سيدا مرجوعا اليه في الخلق وبعضها
 يليق بالوجه الثاني وهو كونه تعالى واجب الوجود في ذاته
 وصفاته متمنع التغيير في وجوده وبقائه في جميع صفاته
 وبعضها يليق بجمعه **اما** الاول فتد ذكر واقعته وجوها
الاول منها انه العالم بجميع المعلومات لان كونه سيدا مرجوعا
 اليه في الحاجات لا يتم الا به **والثاني** الصمد هو المقصود اليه
 في الرغائب المستغاث به عند المصائب **والثالث** هو الذي يفعل
 ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه **والرابع**
 هو الصمد الذي يحتاج اليه كل احد وهو مستغن عن كل

أحد والخامس هو الصمد الذي يرفع اليه الحاجات ويطلب
 منه الخيرات **وأما** الوجه الثاني وهو ان يفسر الصمد بالتنزيه
 ففيه وجوه **الاول** الصمد الغني الثاني الصمد الذي لا ياكل
 ولا يشرب وهو يعلم ولا يعلم **الثالث** الباقي بعد فناء خلقه
 قال تعالى في سورة الرحمن كل من عليها فان ويبقى وجه ربك
 ذو الجلال والاكرام **الرابع** الصمد الذي لم يزل ولا يزال ولا يجوز
 عليه الزوال كان ولا مكان ولا عرش ولا كرسي ولا هوى ولا انسى
 وهو الآن كما كان **الخامس** الصمد الذي يرت ولا يورث وله
 ميراث السموات والارض **السادس** الصمد الذي هو المقدس
 عن الافات المنزه عن المخالفات **السابع** الصمد الذي يغلب
 ولا يغلب **الثامن** الصمد هو الاول بلا ابتدا والباقي بلا انتهاء
التاسع الصمد الذي لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار
 ولا يجزى به الافكار ولا يغلبه الاخطار وكل شئ عنده بمقدار
واعلم ان كل ما ذكرناه من صفات الله تعالى فاللفظ ان كان
 محتملا وجب حملها على الكل كما صرح به الامام فخر الرازي في
 التفسير الكبير **قوله القادر المقدر** اسمان من اسمائه
 سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة الانعام قل هو القادر وقال
 تعالى في سورة القمر المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق
 عند مليك مقتدر وكلاهما مشتقان من القدرة وهي عبارة

عن المعنى الذي به يوجد الشئ مقدرا بتقدير الارادة والعلم
 واقعا على وفقها والقادر هو الذي ان شاء فعل وان شاء لم
 يفعل وليس من شرطه ان يشاء لا محالة **فان** الله تعالى قادر على
 اقامة القيمة الان لا يشاء لو شاء اقامها ولكن ما شاء اقامه الان
 لما جرى في سابق علمه من تقدير اجلها ووقتها وذلك لا يتبع
 في القدرة كما صرح به الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء
 الحسني **وقد** يحى القادر بمعنى المقدر **يقال** قدر بالتخفيف
 وقد راب التشديد بمعنى واحد **قال** **في** سورة المرسلات
 فتدبرنا فنعلم القادرون اي نعلم المقدرين **واختلفوا** في
 تاويل قوله تعالى في سورة الانبياء وذا النون اذ ذهب مغاضبا
 فظن ان لن نقدر عليه **فهم** من قال معناه ان لن نقدر
 عليه العقوبة من التقدير **ومهم** من قال معناه فظن ان لن
 نصيقي عليه بالحبس كما في قوله تعالى في سورة الفجر ولما اذا ما
 ابتلاه فتدبر عليه رزقه اي ضيق عليه رزقه وهذا من التقدير
 في الرزق بمعنى التضييق ولا يجوز تاويل قوله تعالى فظن ان
 لن نقدر عليه على معنى القدرة وفيها اذ لا يجوز على يونس عليه
 السلام ان يظن عدم قدرة الله تعالى في حال من الاحوال
ثم اعلم ان القادر والمقدر معناهما ذو القدرة لكن المقدر
 يبلغ من التقدير والتقدير يبلغ من القادر **قال** تعالى ببارك الذي



بيده الملك وهو على كل شيء قدير لكنه لم يرد في هذه الاسماء التسعة
 والتسعين كما لا يخفى ذكره الامام فخر الرازي في شرحه انما استأ
 الحسين **وقيل** المراد من وصفه تعالى بالقُدرة نفى العجز عنه في
 ما يشاء ويريد **ومحال** ان يوصف بالقُدرة المطلقة غير الله
 عز وجل وان اطلق عليه لفظا ذكره الملا على القاري في شرح
 مشكاة المصابيح ومن حق ان لا يوصف بها مطلقا غير
 الله تعالى فانه القادر بالذات والمقتدر على جميع الممكنات و
 القدير على جميع المقدورات **وما** عداه فانما يقتدر باقداره
 تعالى على بعض الاشياء وفي بعض الاحوال **فحقيق** به ان لا
 يقال انه قادر الا مقيد او على قصد التقييد ذكره الطيبي في
 شرح مشكاة المصابيح **قوله المقدم** المؤخر اسمان من اسمائه
 سبحانه وتعالى **معناه** هو الذي يقرب ويبعد ومن قربه فتد
 قدمه ومن بعده فتد اخيه والملك اذا قرب شخصين
 مثلا ولكن جعل احدهما اقرب الى نفسه يقال قدمه ما جعله
 قدام غيره **وقيل** المقدم هو الذي يتقدم الاشياء بعضها على
 بعض **اما** بالذات كتقديم البساط على المركبات واما بالجو
 كتقديم الاسباب على المسببات او بالمكان كتقديم الاجسام
 العلوية على السفلية او بالزمان كتقديم الاطوار والقرون بعضها
 على بعض **او** بالشرف والزلقي كتقديم الانبياء والمرسلين على ما

عدهم ذكره الملا على القاري في شرح مشكاة المصابيح **فاشرف**
الانبياء محمد عليه الصلاة والسلام وبعده درجات اولي العزم
 وبعدهم سائر المرسلين وبعدهم سائر الانبياء عليهم السلام **وبعد**
 الاولياء ودرجاتهم متاخرة على الاطلاق عن درجات الانبياء
 عليهم السلام **بدليل** قوله عليه الصلاة والسلام لا يبي بكر وعمر
 رضى الله تعالى عنهما هذان سيدا كهول اهل الجنة من الاولين
 والاخرين ما خلا النبيين والمرسلين صلوات الله وسلامه
 عليهم اجمعين **فهذا** يقتضى تفضيلهما على سائر الاولياء **وقوله**
 عليه الصلاة والسلام ما خلا النبيين والمرسلين يقتضى ان
 لا يكون احدا افضل من احدهما من الانبياء والمرسلين **واذا** كان
 كذلك لزم القطع بان كل الانبياء افضل من كل الاولياء **ثم**
اعلم ان حصول التفاوت في هذه الدرجات ليس الا من الله
 تعالى وبما نزه من وجوه **الاول** قوله تعالى في سورة القصص
 انك لا تهدى من احببت ولكن الله يهدي من يشاء **والثاني**
 ان الشخصين اللذين اقدم احدهما على الطاعات والاخر على
 المحظورات **فالم** يحصل في قلب احدهما ارادة فعل الطاعة
 وفي قلب الاخر ارادة المعصية لم يصرا احدهما مقبلا على الطاعة
 معرضا عن المعصية والاخر بالعكس ثم حصول تلك الارادة
 ان كان لاجل المزاج المحض فخالق ذلك المزاج هو الذي

حمل صاحبه على ذلك الفعل **وان** لم يكن حصول تلك الارادة
 لاجل المزاج **يعني** ان الخالق خلق تلك الارادة ابتدا في قلبه
 فخالق تلك هو الذي حمل على الفعل **الثالث** انه تعالى قال
 في اخر سورة الانعام ورفع بعضكم فوق بعض درجات
وهذا صريح في بيان ان التقديم والتأخير في المراتب
 والترجات من الله تعالى ذكره الامام فخر الرازي في شرح
 الاسماء الحسنى **فكل** متأخر بالاضافة الى ما قبله مقدم
 بالاضافة الى ما بعده والله تعالى هو المتقدم والمؤخر
 لا مقدم لما اخر ولا مؤخر لما قدم من افعاله وقضائيه
 والى التقديم والتأخير في الخلق والاختراع وهما من اسماء
 الفعلية ذكره الشيخ ابو المنصور النجاشي في شرح الاسماء
 الحسنى **لانك** ان احلت تقدمهم على توقيدهم وكما لهم في
 الصفات **من** الذي حملهم على التوفير بالعلم والعبادة
 باثارة دواعيهم وان احلت تأخرهم على تقصيرهم ونقصهم
 في الصفات **من** الذي حملهم على التقصير بصرف دواعيهم
 الى صدد الصراط المستقيم وكل ذلك من الله تعالى هو المتقدم
 والمؤخر والمراد هو التقديم والتأخير في الرتبة وفيه اشارة
 الى ان لم يتقدم من تقدم بعلمه ويعلم بل بتقديم الله
 تعالى اياه وكذلك المتأخر **وقد** صرح بذلك قوله تعالى في

فهو مؤخر

قوله الظاهر الباطن واعلم ان الظاهر في اللغة على وجوه احدها ان يكون مأخوذا من الظهور الذي هو الوضوح
 والاخر الوجه الثاني الظهور بمعنى الاطلاع على الشيء والعلم به ومنه قوله تعالى ان يظهر واعليكم اي ان يطلعوا عليكم بروجهم
 او يفيدونكم في ملتهم والوجه الثالث الظهور بمعنى العلو والرفعة كما في قوله تعالى ان يظهر الله ان يطلعوا اي وما قدروا ان يفتكروا
 عليه لا رتبا له وما استطاعوا له نعتا ومنه قوله تعالى يظهره على الدين كله والوجه الرابع الظهور بمعنى الغلبة والقهر
 يقال يظهر فلان على فلان اذا غلبه وقهره والوجه الخامس الظهور بمعنى الاعانة على الشيء قال تعالى وكان الكافر على
 ربه ظهيرا اي معينا الاعانة على اوليائه وكذلك
 قوله تعالى يظهرهم على الكافرين اي يرفعهم على الكافرين بالانعام والعدوان
 اي تعاونا ونوايا وكذلك قوله تعالى والملائكة بعد ذلك ظهروا اي ظهر لهم واعوانا للنبي صلى الله عليه
 وسلم كما صرح به الشيخ ابو المنصور النجاشي في
 شرح الاسماء الحسنى **مسألة**
 فظهر انه لا مقدم لما اخر ولا مؤخر لما قدم
 من افعاله وقضائيه والله تعالى هو المتقدم والتأخر
 في الخلق والاختراع وهما من اسماء الفعلية
 ذكره الشيخ ابو المنصور النجاشي في شرح الاسماء الحسنى
 قالوا هم

في سورة الانبياء ان الذين سبقوا لهم من الحسن اولئك
 عزهم مبعدون **وقوله** تعالى في سورة المائدة ولو شئنا
 لا لتبطل نفس هديا ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء
 الحسنى **واعلم** ان من عرف ان المتقدم والمؤخر هو الله سبحانه
 وتعالى لم يكن له امان بسبب كثرة الطاعات ولا يأس بسبب
 كثرة المعاصي والسيئات **فرب** انسان كان في الظاهر من
 المطرودين ثم ظهر انه من المقربين وبالعكس **وحظ** العبد من
 هذين الاسمين ان يهتم بامره فيقدم الاهم وان يكون بين
 خوف ورجاء **قوله الاول** الاخر اسمان من اسماء سبحانه
 وتعالى **واعلم** ان الاول اسم موضوع للمسايق المتقدم والله
 تعالى هو الاول بمعنى انه سابق للمحادث **والاخر** بمعنى انه
 ليست له غاية ولا نهاية والذي يدل على صحة هذا التأويل
 ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال في تفسير
 قوله تعالى هو الاول والاخر يقول الله عز وجل اما الاول فلم
 يكن سابقا واما الاخر فليس له غاية ولا نهاية ذكره ابو
 المنصور النجاشي في شرح الاسماء الحسنى **وقيل** معناه القديم
 الازلي الذي لا يسبقه عدم **واما** الاخر فهو سبحانه يسمي الخلق
 ويسبق بعد فناء خلقه **قال** تعالى في سورة الرحمن كل من عليها
 فان يسي وجهر يك ذوالجلال والاکرام **قوله**

الظاهر الباطن قال تعالى في سورة الحديد هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم **اما** الاول والاخر فقد سبق تفسيرهما **واما** الظاهر والباطن فقد قال بعض المفسرين في معنى هذين الاسمين اشارة **فيها** الى انعام على عباده با نواع النعم ما ظهر منها وما بطن بدليل قوله تعالى في سورة لقمان الم تر وان الله سخّر لكم ما في السموات وما في الارض واسبح عليكم بغيره ظاهراً وباطناً **وهي** على هذا القول من صفاته الفعلية فان انعامه تعالى على عباده من جملة افعاله **وقيل** معناها العالم بظواهر الاشياء واسرارها **وهي** على هذا القول من صفاته الازلية لانهم يزل علماً بكل المعلومات واصح ما قيل في هذين الاسمين ما جاء في الحديث ان الظاهر فليس فوق شيء وانت الباطن فليس دونك شيء فمن جعما الى صفات التنزيه كذا ذكره الشيخ ابو منصور التميمي في تفسير الاسماء الحسنی وقيل الظاهر المعلوم بالادلة القاطعة والبراهين الباهرة فهو صفة اضافية **والباطن** المحتجب عن الخواص بحيث لا تدرك ولا تحيط به الافكار فتكون صفة سلبية **وقيل** الظاهر اي الغالب على امره فهو صفة فعلية من ظهر فلان اذا غلبه والباطن من حيث ان كنه حقيقة غير معلومة للخلق **وقيل** الظاهر باعتبار اثاره ومصنوعاته

الابصار

الدالة

الدالة على كل ذات وصفاته **والباطن** باعتبار كنه ذاته والاما بمعرفة صفاته كذا ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنی **ولو** رايت كلمة مكتوبة لحصل لك علم قاطع بوجود كاتب لها واستدللت بها على كون الكاتب عاقلًا قادراً بصيراً واستغدت منه اليقين بوجود هذه الصفات **ولم** تدل عليه الا صورة كلمة واحدة **ولما** شهدت هذه الكلمة شهادة قاطعة بصفات الكاتب **فما** من ذرة في السموات والارض من ذلك وكوكب وشمس وقمر وحيوان ونبات وصفات وموصوف الا وهي شاهدة على نفسها بالحاجة الى مدبر دبرها ومقدر قدرها وخصصها بخصوص صفاتها **باب** لا ينظر الانسان الى عضو من اعضاء نفسه وجزء من اجزائه ظاهراً وباطناً **باب** الى صفة من صفاته وحالة من حالاته التي تجرى عليه قهر بغير اختياره الا ويرها ناطقة بالشهادة لخالقها وقاهرها ومدبرها ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسنی **قوله الوالي** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى ومعناه مالك الاشياء كلها المتصرف فيها كيف يشاء ومن اراد تحقيق هذا الاسم فليطالع تفسير الوالي والمولى **اما** تفسير الوالي فقد سبق واما تفسير المولى فينبغي في الفصل من خاتمة هذا الكتاب **قوله المقال** اسم من اسمائه

سبحانه وتعالى وهو بمعنى العلى مع نوع من البالغ **وقيل**
 معناه البالغ فى العلى والمرتبغ عما يقول الظالمون علوا كبيرا
 ويجوز حذف يائه على ما قرئ فى المتواتر وقفا ووصلا كما صرح
 به الملاء على القارى فى شرح الحصن الحصين وتحقيق العلو قد
 سبق فى تفسير العلى ومن اراد الاطلاع فليرجع اليه **قوله**
البر بفتح الموحدة اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى فى
 سورة الطور انه هو البر الرحيم **واعلم** ان البر والبار مشتقان
 من البر بكسر الباء وهو اسم جامع للخير كله **وقوله** تعالى فى
 سورة البقرة ولكن البر من اتقى يعنى البر من اتقى **اذا**
عرفت هذا فنقول بتر الله تعالى بعباده احسانه اليهم
 وهو اما فى الدين او فى الدنيا **اما** احسانه تعالى فى الدين فاما
 بالايمان والطاعة لواعطاء الثواب على كل ذلك **واما** احسانه تعالى
 فى الدنيا فاقسمه الله تعالى لعباده من الصحة والقوة والمال
 والمجاهد والا والاد والانصار **ما** هو معلوم بالحس وخارج عن
 الحصر بحسب النوع كما قال تعالى فى مواضع من كتابه وان تعدوا
 نعمة الله لا تحصوها اما حفظ العبد من هذا الاسم فهو ان يكون
 مستغلا باعمال البر والله تعالى جمع اقسامه بقوله تعالى فى سورة
 البقرة ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن
 البر من امن بالله واليوم الآخر **والاية** ومن شرط البر بذل

الاحسن **قال** تعالى فى سورة الاحقاف لن تسالوا البر حتى تنفقوا
 مما تحبون واحسن انواع البر مع الابوين **قال** تعالى حكاية عن
 يحيى عليه السلام فى سورة مريم وبرا بوالديه ولم يكن جبارا
 عصيا **وقال** تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام فى سورة
 كهيعص وبرا بوالديه ولم يجعلنى جبارا شقيتا **قوله التوا**
 اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى فى سورة البقرة
 فتلقى ادم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم
واعلم ان اصل التوبة الرجوع كالاوبة فقوله تَاب يتوب
 توبا وتوبة فهو تائب وتواب كقولهم اب يتوب اوبا واوبة
 فهو تائب واواب والتوبة لفظ يوصف به العبد ويوصف
 به الرب تعالى فاذا وصف به العبد اريد به الرجوع عن
 المعصية الى الطاعة واذا وصف به الرب تعالى اريد به
 الرجوع من العقوبة الى المغفرة كما فى تفسير البضاوى
وابجلة والتوبة فى حق العبد عبارة عن عوده الى الخدمة
 والعبودية وفى حق الرب تعالى عبارة عن عوده الى الاحسان
 اللاتى بالربوبية يقال فلان تاب الى ربه فالمعنى رجع الى
 ربه لان كل عاص فهو فى معنى الهارب من ربه فاذا تاب فقد
 رجع عن هربه الى ربه **فيقال** تاب العبد الى ربه والرب
 تاب على عبده وقد يشارك الرجل فى خدمة امير فيقطع

الامير معروف عنه ثم يراجع خدمته فيقال فلان عادلى
 الامير والامير عاد عليه بمعرفة واحسانه كذا ذكره الامام
 فخر الرازي في التفسير الكبير **والخاص** ان لفظ التواب يطلق
 على الله عز وجل كما في هذه الآية ويطلق على العبد كما في
 الحديث المروي عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم **ان الله يحب التواب**
المفتن التواب قوله المفتن بتشديد التاء المفتوحة اي
 المبتلى كثيرا بالسيئات او بالغفلات او بالحجب عن الحضرات
قوله التواب كثير الرجوع الى الله تعالى فتارة بالتوبة
 من المعصية الى الطاعة وتارة بالآوبة من الغفلة الى
 الذكر واخرى من الغيبة الى الحضور والمشاورة **قال**
 الطيبي المفتن الممتحن يتحنه الله تعالى بالذنب لئلا
 يستل بالحب والغرور اللذين هما من اعظم الذنوب والعيوب ثم يتوب
 ثم يعود اليه ثم يتوب منه ثم يعود اليه هكذا وهو صريح
 في صحة التوبة مع وقوع العودة كما في شرح مشكاة المصابيح
 لعلي القاري عليه رحمة ربه الباري **وقد** ورد ما اصر من
 استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة **قوله المنتقم**
 اسم من اسمائه سبحانه وتعالى اي المعاقب للعصاة على عصيانه
واعلم ان الانتقام افعال من نقم من باب ضرب وعلم

يقال

يقال فلان انتقم الله منى عاقبه فلان نقم الامر كرهه
 والاسم منه النقرة والجمع نقمات ونقم كلمات وكلم والنقرة
 بالكسر والفتح المكافاة بالعقوبة كما في الصحاح والقاموس
فظهر من هذان النقرة لها معنيان **احدهما** العقوبة على
 المعصية **منها** قوله تعالى في اول سورة آل عمران والله عزيز
 ذو انتقام **الثاني** الكراهية **منها** قوله تعالى في سورة المائدة
 قل يا اهل الكتاب هل تنقمون منا الا ان امننا بالله اي هل
 تكرهون شيئا غير ذلك **والمنتقم** في اوصاف الله عز وجل من
 اسمائه الفعلية **ولذلك** قال تعالى في سورة الزخرف فلما
 اسفونا انتقمنا منهم اي لما اغضبونا انتقمنا منهم بمعنى انا
 غضبنا عليهم لاجل معاصيهم **والاسف** شدة الغضب **قال**
 تعالى في سورة الاعراف ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا
 اي شديدا الغضب كما صرح به الشيخ ابو المنصور القمي في
 شرح الاسماء الحسني **وقيل** ان الاسف الحزن والغضب معا
وقد يقال لكل منهما على الانفراد **وحقيقته** ثوران دم القلب
 شهوة الانتقام **فمن** كان ذلك على من دون انتشار غضبا
ومتى كان على من فوقه انقبض فصار حزنا **واما** حظ العبد منه
 فقال الامام الغزالي انتقام العبد انما يكون محمودا اذا انتقم
 من الاعدا واعدى عدوه نفسه التي بين جنبيه فلا جرم

يجب عليه ان ينقم منها ما قارف معصية او اخل بعبادة
قال ابو يزيد البسطامي تكاسلت نفسي على في بعض الليالي
عن بعض الاوراد فعاقبتها بان منعتها من الماء سنة
هكذا ينبغي ان يسلك طريق الانتقام **وقال** الفضيل من
خاف الله دله الخوف على كل خير **قوله العفو** اسم من اسمائه
سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة النساء فاولئك عسى الله
ان يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا **وقال** تعالى في سورة
شورى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات
ويعلم ما يفعلون **وقال** تعالى في سورة هم عسق وما اصابكم
من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير **قال** الامام
فخر الرازي في تفسير قوله تعالى واغفر لنا وارحمنا
والفرق بين العفو والمغفرة ان العفو عبارة عن المسامحة
وعدم المواخذه او محو الذنوب وازالتها عن ديوان الحفظ
ومغفرة الله تعالى لعباده عبارة عن ان يسترد ذنوبهم ويخفيها
ولا يظهرها لاحد **والمسئ** قد يتجاوز عن ذنبه ولا يواخذ
به لكن يذكر له ويظهر والمؤمنون امروا ان يسألوا التجاوز
عن ذنوبهم واخفاءها حتى لا يذكر لهم ذنوبهم ولا يظهر لاحد
غيرهم كأنهم قالوا نطلب منك العفو فاذا عفوت عنا
فاستره علينا ولا تغضبنا به يوم القيمة انتهى كلامه **وظاهر**

كلامه

كلامه يدل على ان اسمه الغفور يبلغ من اسمه العفو **وقال** الامام
الغزالي في شرحه على الاسماء الحسني العفو يبلغ من الغفور **فان**
الغفران ينبئ عن الستر والعفو ينبئ عن المحو فالمحو يبلغ من
الستر انتهى كلامه **والصواب** ان الغفران يبلغ من العفو
لان العفو عن الشيء لا يقتضي ستر ذلك **فيقال** عفا عنه اذا
اوقفه على الذنب ثم اسقط عنه عقوبة ذلك الذنب ويدل عليه
ما روي عن صفوان بن محرز قال كنت اخذ بيد عبد الله
بن عمر رضي الله عنهما فاتاه رجل فقال كيف سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول في النبوي قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يدني المؤمن يوم القيمة
حتى يضع عليه كتفه يستره من الناس فيقول اي عبيد تعرف
ذنب كذا وكذا فيقول نعم اي رب ثم يقول اي عبيد تعرف ذنب
كذا وكذا فيقول نعم اي رب حتى قرره بذنوبه ورأى في نفسه
انه هلك قال فاني سترتها عليك في الدنيا وقد غفرتها
لك اليوم ثم يعطى كتاب حسنة **وحظك** من هذا الاسم ان يعفو
عن كل مظلة **فانك** اذا عفوت مع عجزك واحتياجك فالله تعالى
اولي ان يعفو عن كل ذنبك مع قدرته وغناؤه ويدل عليه قوله
تعالى في سورة النور وليعفو وليصفو الا يحبون ان يغفر
الله لكم والله غفور رحيم **وقوله** تعالى في سورة الشورى **وهو** استيئة

يتبعها من عفا واصح فاجره على الله والله يحب المحسنين
قوله الرؤف اسم من اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة
 البقرة **وما كان الله ليضيع إيمانكم** ان الله بالناس لرؤف
 رحيم **الرؤف** فعول ومعناه المبالغ في الرحمة الرحيم فالرحيم
 اعم والرؤف ابلغ ولذلك جمع بينها الاثبات المعنيين جميعا
 وبدأ بالابليغ وختم بالاعم ذكره السعفي في تفسيره الموسوم
 بالتيسير واشتقاقه من الرافة والرافة بمعنى الرحمة ألا
 انها اشد من الرحمة فلذلك جمع بينهما كذا في تفسير الكواشي
 فالرؤف بمعنى الرحيم مع المبالغة فيه **واعلم** ان رحمة الله تعالى
 اقدم واكمل من رحمة العباد بعضهم لبعض لان رحمتهم مسبقة
 برحمته ولا حقة باحسانه تعالى **فلولا** انه تعالى خلق الدواهي
 والارادات في قلوبهم لاستحال صمد ورتلك الرحمة عنهم وايضا
 ان العبد قد يرحم فقيرا وينعم عليه لكن الانتفاع التام بذلك
 الانعام لا يحصل الا عند العين الباصرة والاذن السامعة
 والمعدة الهاضمة والصحة في البدن **فلولا** انه تعالى خلق في
 ذلك الفقير الصحة والحواس السليمة لما امكن له الانتفاع
 التام بذلك الانعام ولو بسطت عليه الدنيا جزا فغيرها
ثبت ان كل الرحمة ليس الا الله سبحانه وتعالى ولولا ان
 في اصل جميع النعم وهو الحيوة ثم العقل والاهتداء ثم صحة

ملحوظة

قوله يجزا فيهما اي باطرافها
 وحذا في الشيء اعاليه ونواحيه
 الواحد حذفاً بفتح كافٍ واختار
 الصحاح
 ميم

البدن

البدن وسلامة الاعضاء **ثم** الامن من المحن والبلاء ومن شرور الاعداء
 يجزا كل ذرة من ذراتها اعظم من ملك الدنيا **فحينئذ** يعلم ان
 رحمة الله عليه واحسانه اليه لا تعد ولا تحصى **كما** قال تعالى
 مواضع من كتابه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وايضا ان
 الانسان قد يفعل بعض الخيرات والحسنات فلا يفعل ذلك
 الا ليفوز في الآخرة بالتواب وليخلص به من العقاب وليشتهر
 فيما بين الخلق بكونه جوادا كريما وينال منهم ثناء جزيلافه في
 الحقيقة انما يفعل ذلك لغرض نفسه وايضا ان الانسان قد
 يرحم الفقير والمريض ويحسن اليه فلا يفعل ذلك الا لركة قلبه
ولولا ان المتأمل ان مقصود ذلك الانسان من تلك الرحمة
 والاحسان انما هو دفع الالم الحاصل من رقة قلبه فهو في الحقيقة
 انما يرحم نفسه واحسن اليها **مثلا** اذا احسن الوالد الى ولده فهو
 في الحقيقة انما احسن الى نفسه **لان** اذا اضلت مصالح الولد
 يتألم قلب الوالد **واذا** انتظمت مصالح الولد زال الالم عن قلب
 الوالد **فالآب** انما احسن الى الابن ليحصل هذا المقصود لنفسه
والسيد اذا احسن الى عبده فانما يحسن اليه ليقوم في خدمته
 وينفعه فيجده منه رجاء فيكون مقصود السيد من ذلك الاحسان
 اليه انما هو مصلحة نفسه **اما** الحق سبحانه وتعالى فانه يرحم عباده
 ويحسن اليهم لا لغرض ولا لطلب عوض بل لمجرد الفضل والكرم

فكان الجواد المطلق والرحيم المطلق والمحسن المطلق هو الحق سبحانه وتعالى كذا ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسني
قوله مالك الملك اسم من اسمائه سبحانه وتعالى اي مالك جنس الملك على الاطلاق ملكا حقيقيا بحيث يتصرف في ملكه كيف يشاء ايجادا واعدا وما وحيثا وامانة وتعذيبا واثابة من غير مشارك ولا مانع كما في تفسير ابي السعود **قال** تعالى في سورة آل عمران قل اللهم مالك الملك توتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء **الاية** **والنزع** للنزع في الجمع وقيل في الاول للجنس وفي الاخيرين للعهد وقيل في الاول للاستغراق وفي الاخيرين للعهد الذهني **والملك** الاول اتم لان الله تعالى مالك جميع الملك **والملك المعطى** والمنزوع بعض منه وقيل معناه مالك العباد وما ملكوا وقيل مالك الملوك ووارثهم لا يدعي الملك احد غيره وفي بعض الكتب المنزلة انا الله ملك الملوك ومالك الملك قلوب الملوك ونواصيهم بيدي فان العباد اطاعوني جعلتهم عليهم رحمة وان عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشغلوا بسبب الملوك ولكن توبوا الي اعطفهم عليكم وهو معنى قوله عليه السلام كما تكونون يوتي عليكم كما في تفسير ابي السعود **قال** الامام محمد الغزالي والملك هنا بمعنى المملكه **والملك** بمعنى القادر التام القدرة **والموجودات** كلها مملكة واحدة وهو

وهو ملكها وقادر على تصرفها **قال** بعض الصالحين كان في جوارى انسان شرفات ورفعت جنازة فتخيت عن الطريق لنزلا اصلى عليه فزنى في المنام على حالة حسنة فقال لداري ما فعل الله بك فقال غفري **قال** قل لا يوب وكان اسم ذلك الرجل الصالح ايوب لو انتم تملكون خزائن رحمة ربي اذا لا مسكن خشية الاتفاق **قوله ذو الجلال والاكرام** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى صاحب النعوت الجلالية والصفات الجمالية والجميع اسم واحد كما صرح به الملائكة القاري في شرح مشكاة المصابيح وهذا الاسم يدل على جميع الصفات المعبرة في الالهية **اما** الجلال فهو اشارة الى صفات الجلال التي هي الصفات السلبية **واما** الاكرام فهو اشارة الى صفات الجلال التي هي الصفات الثبوتية **ولذلك** قيل الاسم الاعظم قولنا يا ذا الجلال والاكرام **والاكرام** قريب من الانعام لكنه اخض منه فكل اكرام انعام وليس كل انعام اكرام كذا ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسني وهو الذي لا جلال ولا كمال الا وهو له ولا كرامة ولا مكرمة الا وهي صادرة منه فالجلال له في ذاته والكرامة فائضة منه على عباده وفنون اكرامه وصفون انعامه لا تكاد تنحصر وتناسي عليه دل قوله تعالى في سورة الاسراء ولقد كرمتنا بني ادم ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسني **قوله المعسط** اسم من

اسمائه سبحانه وتعالى ومعناه العادل الذي لا يجوز في الحكم
يقال قسط يقسط فهو قاسط اذا جاز ومنه قوله تعالى في سورة
الحج واما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً **ويقول** القسط يقسط
فهو مقسط اذا عدل وازال الجور فالهزة للسلب **ومن** قوله تعالى
في سورة الحجرات واقسطوا ان الله يحب المقسطين يعني
العادلين **واما** قوله تعالى في سورة الرحمن واقيموا الوزن بالتسط
اي بالعدل فهو اسم مصدر لا قسط لا مصدر لقسط للتضاد
معناها كذا ذكره الملا على القاري في شرح مشكاة المصابيح وتحقيق
هذا الاسم وتخصيله قد سبق في تفسير العدل **قوله الجامع**
اسم من اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة الان عمران حكاية
عن الراسخين في العلم **ربنا** انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه اي
لحساب يوم الجزاء والجزاء يوم لا ريب في وقوعه وقوع ما فيه من
الحشر والحساب والجزاء **وقال** تعالى في سورة المراتل هذا يوم
الفصل جمعناكم والاولين ويحتمل ان يكون المراد ان يجمع اجزاء
الخلق عند الحشر والنشر بعد تفريقها ويجمع بين الجسد
والروح بعد انفصال كل واحد منها عن الآخر كذا ذكره الامام
فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى **قوله الغني** اسم من اسمائه
سبحانه وتعالى اي المستغني بذاته وصفاته عن كل شئ في كل شئ
اي الذي لا يحتاج الى احد في شئ مع احتياج كل احد اليه في

كل شئ وهذا هو الغني المطلق قال تعالى في سورة الانعام **ربك**
الغني ذو الرحمة **وقال** تعالى في آخر سورة محمد صلى الله عليه وسلم
والله هو الغني وانتم الفقراء **وقال** تعالى في سورة فاطر يا ايها
الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد كذا ذكره الملا
على القاري في شرح مشكاة المصابيح **واعلم** انه سبحانه وتعالى
واجب الوجود لذاته وفي صفاته فكان غنيا عن كل ما سواه
لان ما سواه تعالى ممكن لذاته فوجوده بايماده فكان تعالى
هو الغني لا غير **اجمع** العلماء على ان الغنا من صفات الذات
فان الله تعالى لم يزل غنيا عن كل شئ وكونه غنيا عن كل شئ
عبارة عن صفة ذاتية وهي الوجوب وعدم الافتقار
الى الغير كذا ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى
قوله الغني اسم من اسمائه سبحانه وتعالى اي الذي
يفني من يشأ من عبادته بما شاء من انواع الفناء وفضلها
غناء القلب وكثرة المعرفة للرب تعالى **وقيل** هو الذي اغني
خواص عبادته عما سواه بان لم يبق لهم حاجة الا اليه كذا
ذكره الملا على القاري في شرح مشكاة المصابيح وقد ذكرنا
قبل هذا ان الغني من اوصافه الازلية واما الغني فهو من
صفات النورية ذكره ابو المنصور النيسابوري في شرح الاسماء
الحسنى **قوله المانع** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى ومعناه

ما جاء في الشاعرية الله عز وجل في الصلوة وبعد هاهنا من قولهم اللهم
 لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت وهذا المعنى عام في كل
 ما أعطى وفي كل ما منع من أمور الدين والدنيا فهو من أوصاف
 الفعلية ذكره أبو المنصور التيمي في شرح الأسماء الحسنى **قال**
 الإمام القشيري المانع في وصفه تعالى يكون بمعنى منع
 البلاء عن أوليائه ويكون بمعنى منع العطاء عن شأ من عباده
وقيل المانع هو الذي يبدى أسباب الهلاك والنقصان
 في الأبدان والأديان **ولما** كان المنع من مقدمات الحفظ
 أعني منع ما يفضي إلى الفساد ويؤدي إلى الهلاك صار كونه
 تعالى مانعا من مقدمات كونه حفيظا ذكره الطيبي في شرح
 مشكاة المصابيح وقد سبق معنى الحفيظ **فكل** حفظ من
 ضرورته منع ودفع فمن فهم معنى الحفيظ فهم معنى المانع
فالمنع إضافة إلى سبب الهلاك والحفظ إضافة إلى المحروس
 عن الهلاك وهو المقصود من المنع وغايته أن المنع يبراد
 للحفظ والحفظ لا يبراد للمنع فكل حافظ دافع مانع وليس كل
 مانع حافظ إلا إذا كان مانعا مطلقا لجميع أسباب الهلاك
 والنقص حتى يحصل الحفظ من ضرورته ذكره الإمام محمد الغزالي
 في شرح الأسماء الحسنى **قوله الضار النافع** اسمان من
 أسمائه سبحانه وتعالى وهما بمنزلة وصف واحد وهو القدرة

الشاملة

الشاملة للضر والنفع والذي يصدر عنه النفع والضر والخير
 والشر **وكل** ذلك منسوب إلى الله تعالى أما بواسطة أو غير
 واسطة فلا تظن أن السم يقتل أو يضرب بنفسه وإن
 الطعام يشبع وينفع بنفسه وإن شيئا من المخلوقات يقدر
 على خير أو شر أو ضرر بنفسه **بل** كل ذلك أسباب مستخرجة لا
 يصدر منها إلا ما سخرت له **وجملة** ذلك بالاضافة إلى القدرة
 الإزلية ذكره الإمام محمد الغزالي في شرح الأسماء الحسنى
 وهذان الوصفان صفتا مدح بدليل أن فيهما محجب نقص
 فإن الله تعالى ذم الأصنام بنفيها عنها **فقال** تعالى في سورة
 الشعراء هل يسمعونكم إذ تدعون أو ينفعونكم أو يضرون
 هذان الاسمان من صفات الأفعال لأن الضر والنفع فعل
 الله تعالى **واعلم** أن الجمع بين هذين الاسمين أولى وأبلغ
 في الوصف بالقدرة على ما شاء كما شاء فلا ضار ولا نافع غيره
قال تعالى في سورة الأنعام وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف
 له إلا هو وإن يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير **حظ** العبد
 من هذين الاسمين أن لا يرجو ولا يخشى أحدا إلا الله تعالى
 وإن يكون اعتماده بالكلية على الله لأنه خالق كل شيء وهو الواحد
 القهار ذكره الإمام فخر الرازي في شرح الأسماء الحسنى **قال** الإمام
 القشيري وفي معنى الوصفين إشارة إلى التوحيد وهو أنه

أو نفع ص

قوله وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو
 فادع عن كشفك عنك إلا هو
قوله وإن يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير
 فادع عن كشفك عنك إلا هو
 مئة مئة
 مئة مئة

لا يجد شئ في ملكه الا بايجاده وحكمه وقضائه وارادته
ومشيئته **فمن** استسلم لحكمه فهو عاش في راحة ومن اشتر
اختيار نفسه وقع في كل آفة **قوله النور** اسم من اسمائه
سبحانه وتعالى **قال** تعالى في سورة النور الله نور السموات
والارض **واعلم** ان النور الذي يصاد به الظلام موضوع في
اللغة لهذه الكيفية الناضجة من الشمس والقمر والنار على
الارض والجدار وغيرها **وهذه** الكيفية تستحيل ان تكون
الها لوجوه **احدها** ان هذه الكيفية ان كانت كيفية قائمة
بالجسم كان الدليل الدال على حدوث الجسم دال على حدوثها
وثانيها ان هذا النور المحسوس لو كان الها لوجب ان لا يزول
لامتناع الزوال عن الله تعالى **وقالها** قوله تعالى في اول سورة
الانعام وجعل الظلمات والنور صريح في ان ماهية النور
مجمولة ومخلوقة لله تعالى فتستحيل ان تكون الها **ورابعها**
قوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره كشكاة فيها
مصباح صريح في انه ليس ذاته المقدسة نفس النور لانه
تعالى اضاف النور الى نفسه فلو كان ذاته تعالى نفس النور
لكان اضافة الشئ الى نفسه وهو محال ذكره الامام فخر الرازي
في التفسير الكبير **فرقة** من الروافض زعموا ان الاله
نور يجل في الائمة **ورقة** من غلاة الروافض زعموا ان الاله نور

يجل في خمسة اشخاص فحسب وهم النبي صلى الله عليه وسلم
وعلى والحسن والحسين وفاطمة رضي الله تعالى عنهم وان
هؤلاء الخمسة الائمة عندهم **فرقة** من العلوية زعموا ان
الاله نور يجل في الاشخاص التي لها نور واجازوا حلوله في انسان
وسبع وبهيمة وغير ذلك **والقائلون** بهذا القول اذا راوا
صورة حسنة سجدوا لها ويتوهمون ان حسنهم من نور
الاله **وزعموا** ان الانسان اذا وصل الى معبوده سقط عنه
التكليف ولم يكن عليه فرض ولا عبادة **فرقة** منهم زعموا ان
الاله نور ساطع يتلأأ وليس له صورة ولا جارية **ومنهم** زعموا
ان الاله نور وان له صورة الانسان غير انه ليس بليم ولا دم
كما ذكره الشيخ ابو المصور التميمي في شرح الاسماء الحسنى **واذا**
ثبت عندنا انه سبحانه وتعالى ليس بجسم ولا جوهر ولا عرض
ولا ذي حد ونهاية **وثبت** قولنا باستحالة اتصال به واتصال
شئ منه **فقد** صحح انه ليس بضياء ولا شعاع ولا نور من الانوار
التي تكون من جنس الضياء والشعاع بل هو خالق الانوار
والظلمات **كما** قال تعالى في سورة الانعام الحمد لله الذي خلق
السموات والارض وجعل الظلمات والنور وخلق الليل
والنهار **وليس** ايضا بمكيف بهذه الكيفية لانه لا يفتل
نبوتها الا لا جسم كما ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء

الحسن **فان قيل** ان لم يكن الاله سبحانه عندكم نوراً سطعوا ولا
 شعاعاً لامعاً **فاما دليل** الحديث الذي روى عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه وصف ربه عز وجل **فقال** حجاب النور لو
 كشفه لاحترقت سموات وجهه كل شيء ادرى **وما تاويل**
 الحديث الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم دون انه
 سبعون الف حجاب من نور وظلمة **قيل** في الجواب ان كل خبر
 ذكر فيه الحجاب فانه يرجع معناه الى الخلق لانهم هم المحجوبون
 عن رؤية الله عز وجل وليس الباري محجوب عنهم لانه يراهم
ودليل هذا التأويل قوله تعالى في سورة المطففين كلا انهم
 عن ربهم يومئذ لمحجوبون **ولم** يقل انه محجوب عنهم **واما** قوله
 لو كشفه لاحترقت سموات وجهه كل شيء ادرى **فمعناه** ان الله
 عز وجل علامات ودلالات على وحدانيته لو شاهد بها
 الخلق لقامت مقام العيان في الدلالة على وحدانيته تعالى
 غير انه تعالى خلق دون تلك الدلائل سبعين الف حجاب
 من نور وظلمة ليتوصل الخلق الى معرفة بالادلة النظرية
 دون المعارف الضرورية **ثم** اختلف العلماء في تفسير قوله
 تعالى الله نور السموات والارض على وجوه **الاول** ان يكون
 المراد من النور المنور على مذهب الموحدين دون المشبهة
 والمحدثين **فهو** منور السموات والارض بالشمس والقمر والكواكب

ومظهر

ومظهر قد رتب فيها **قال** ابن الاعرابي ان ذلك كقولهم فلان
 غيائنا اي مغيثنا **والثاني** ان يكون المراد من النور الهادي فهو
 سبحانه نور السموات والارض اي هادي اهل السموات والارض
 لانهم اهتدوا الى معالم دينهم بنور معرفتهم ونور معرفتهم
 هداية من الله عز وجل اياهم **كذلك** قال تعالى مثل نوره كشكا
 لان المهتدي بنور المعرفة في باب الدين كالمهتدي بنور
 السراج في الظلمات ذكره الشيخ ابو المنصور النيسابوري في شرح
 الاسماء الحسنى **وقيل** يحتمل ان يكون المراد الله نور السموات
 والارض **والدليل** عليه قوله تعالى بعد ذلك مثل نوره والله اعلم
 بمواده واسرار كلامه **وقد جاء** النور في القرآن على وجوه **احدها**
 النور الباري سبحانه وتعالى ومنه قوله عز وجل الله نور السموات
 والارض **والثاني** النور محمدي صلى الله عليه وسلم **ومنه** قوله عز وجل
 في سورة المائدة قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين **والثاني**
 النور القرآن **ومنه** قوله عز وجل في سورة الاعراف واتبعوا النور
 الذي انزل معه اولئك هم الفالحون **والرابع** النور التوراني ومنه
 قوله عز وجل في المائدة انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور
والخامس النور بمعنى العدل **ومنه** قوله عز وجل في سورة الزمر
 واشرققت الارض بنور ربها اي بعدله **والسادس** النور بمعنى
 الدين **ومنه** قوله عز وجل في سورة الصافات يريدون ليطفئوا

نور الله بافواههم والله نورهم اي دينه **والسابع** النور بمعنى الطاعة والايان **ومن** قوله عز وجل في سورة الطلاق ليخرج الذين امنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور **والثامن** النور بمعنى المعرفة **ومن** قوله عز وجل مثل نوره كمشكاة فيها مصباح اي مثل المعرفة به **والثاسع** النور الذي هو القمر **ومن** قوله عز وجل في سورة نوح عليه السلام ام تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا **والعاشر** النور بمعنى النار **ومن** قوله عز وجل في البقرة فلما اضلعت ما حوله ذهب الله بنورهم اي بنارهم **والحادي عشر** نور المؤمنين في القيمة على الصراط **ومن** قوله عز وجل في سورة التحريم نورهم يسعى بين ايديهم وبأيمانهم ولذلك يقول لهم الكفار في سورة الحديد انظرونا نقبض من نوركم **وفي** الحديث ان النار تقول للمؤمن وهو على الصراط جز يا مؤمن فقد اطفأ نورك لهي **فهذا** معنى النور في القرآن والله تعالى اعلم ذكره الشيخ ابو المنصور القمي في شرح الاسماء الحسنى **قوله الهادي** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى في سورة الحج وان الله لهادي الذين امنوا الى صراط مستقيم **واعلم** انه سبحانه وتعالى هادي من حيث انه خص من اراد من عباده بمعرفة نور توحيدده **كما** قال تعالى في سورة يونس ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم **ثم** اعلم ان كونه تعالى

كما اخبرهم سبحانه وتعالى في سورة الحديد يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقبض من نوركم

هاديا

قوله **وهي** ان يكون مفسرا لخلق الهداية في قلوبهم وفيما نزلت قوله تعالى ان يهديه **شرح** صدره للاسلام **ونع** هذا الوجه يتناول قوله تعالى النبي علم الامم انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء **اذ** لا يجوز ان يكون المراد بهذه الهداية الهداية البيان ولا الهداية الدعوة فان الرسول صلى الله عليه وسلم كان مبينا وواعيا ولكن لم يكن خالقا للهداية في القلوب ولا شارها لها بالايمان والله سبحانه وتعالى خالق الهداية يهدي من يشاء الى صراط مستقيم **كما** ذكره الشيخ ابو المنصور القمي في تفسير الاسماء الحسنى

هاديا يمكن عمله على انه المبين للخلق طريق الحق بكلامه فيكون كونه هاديا من صفات الذات **ويمكن** ان يكون مفسرا بنصب الدلائل فيكون من صفات الفعل **ويمكن** ان يكون مفسرا بخلق الهداية في قلوبهم فيكون ايضا من صفات الفعل **وحظ** العبد من هذا الاسم ان يكون مشتغلا بدعوة الخلق الى الحق **قال** تعالى في سورة النحل ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة **كما** ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى **وقد** ورد لفظ الهدى في القرآن على وجوه كثيرة **فوجه** منها الهدى بمعنى البيان كقوله تعالى في سورة الدهر اهدنا السبيل اما ساكرا او مكفورا اي يتناوله الحق والباطل ومعرفة طريق الخير والشر **وقوله** تعالى في سورة البلد وهدينا الخبيذين اي يتناوله الخبيذين اي نصيبه دليل الخير والشر وطريق الحق والباطل والتجدي الطريق المرتفع شبه به الدليل الواضح لوضوحه على كل احد كانه موضع مرتفع يرى لكل ناظر **وجه** منها الهدى بمعنى الالهام كقوله تعالى في سورة طه قال ربنا الذي اعطى كل شئ خلقه ثم هيكل اي الهه كيف ياتي معيشته ومعه **وقوله** تعالى سبيح اسم ربك الاعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى اي قدر الارزاق فاهم كتبها **وقيل** خلق الذكر والانثى فهدى اي فالهم

كيف يأتيها وتأتيه **ووجه** منها الهدى بمعنى الايمان كقوله
 تعالى في سورة الكهف وزدناهم هدي اي ايماننا **وقوله** تعالى
 سورة مريم ويزيد الله الذين اهتدوا هدي اي يزيدهم ايمانا
ووجه منها الهدى بمعنى دين الاسلام كقوله تعالى في سورة
 الى عمران قل ان الهدى هدي الله اي دين الاسلام دين الله
وقوله تعالى في سورة البقرة قل ان هدى الله هو الهدى اي
 الاسلام **ووجه** منها الهدى اي الرسول والقرآن كقوله
 تعالى في سورة بنى اسرائيل وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم
 الهدى اي الرسول والقرآن ومثله في الكهف **وقوله** تعالى
 النجم ولقد جاءهم من ربهم الهدى اي الرسول والقرآن **ووجه**
 منها الهدى اي التورية كقوله تعالى في هم المؤمن ولقد آتينا
 موسى الهدى اي التورية **ووجه** منها الهدى الدلالة والارشاد
 كقوله تعالى اول طه اوجد على النار هدى اي هاديا يديني
 على الطريق **ومثله** قوله تعالى في القصص عسى ان يهديني سواء
 السبيل اي يرشدني سواء السبيل **ووجه** منها الهدى بمعنى
 الداعي وذلك قوله تعالى قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن
 فقالوا انا سمعنا قرانا عجبا يهدي الى الرشدين يعني يدعو الي
 الحق والصواب ونحوه كثير في القرآن **قوله البديع**
 اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وفيه جهان الاول هو الذي لا مثل

له ولا نظيره يقال هذا الشيء بديع اذا كان عديم المثل **والله**
 تعالى اولي بهذا الاسم لانه تعالى لا مثل له في ذاته ولا نظيره في
 صفاته فيكون من صفات التثنية **الثاني** هو الذي ابدع
 الاشياء واوجدها ابتداء من غير مثال سبق فيكون من صفات
 الافعال وعلى هذا الوجه نقول في قوله تعالى يدع السموات
 والارض انه تعالى فاطرهما وخالقهما بلا مثال سبق فانه تعالى
 هو البديع مطلقا بالمعنيين **اما** الاول فظاهر **واما** الثاني فما
 علم انه اذا ثبت ان العالم كله مصنوع وثبت ان له صانعا احدته
 فقد ثبت ان صانعه قد ابدعه واوجده على غير مثال
 سبق وعلى هذا التفسير يكون البديع بمعنى المبدع **واما** المبتدع
 فيستحيل اطلاقه عليه تعالى لانه لا يستعمل الا في موضع الذم **فيقال**
 لمن اظهر مذهباً شيعياً لم يسبق اليه انه ابتدعه وانه مبتدع
 وبالله التوفيق ذكره الشيخ ابو المنصور القمي في شرح الاسماء
 الحسنی **قوله الباقي** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى
 في طه والله خير وابقى **واعلم** ان الله تعالى واجب الوجود لذاته
 اي غير قابل للعدم بوجه من الوجوه فكل ما كان كذلك كان
 دائماً الوجود في الازل والابد فدوامه في الازل هو القدم ودوامه
 في الابد هو البقاء ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنی
ثم اعلم ان الباقي هو الموجود الواجب وجوده بذاته لكنه اذا

اضيف في الذهن الى الاستقبال متى باقيا واذا اضيف الي
 الماضي سمي قديما والباقي المطلق هو الذي لا ينتهي تقدير
 وجوده في الاستقبال الى اخره ويعبر عنه بانه ابدى والتقديم
 المطلق هو الذي لا ينتهي تمامي وجوده في الماضي الى اول
 ويعبر عنه بانه ازل **وقول** واجب الوجود بذاته متضمن لجميع
 ذلك ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسنى **قال** الامام
 الغشيري حقيقة الباقي من له البقاء لا يجوز ان يكون الباقي
 باقيا ببقاء غيره **وما** يجب ان يشتد به العناية ان يتحقق العبد
 ان المخلوق لا يجوز ان يكون متصفا بصفات ذات الحق تعالى
فلا يجوز ان يكون العبد عالما بعلم الحق سبحانه ولا قادرا بقدرته
ولا سميعا بسمعه **ولا** بصيرا ببصره **ولا** باقيا ببقائه **لان** الصفة
 القديمة لا يجوز قيامها بالذات الحادثة **فلا** يجوز قيام الصفة
 الحادثة بالذات القديمة **وحفظ** هذا الباب اصل التوحيد
وكثير ما لا تحصيل له ولا تحقيق زعموا ان العبد بصير باقيا
 ببقاء الحق تعالى سميعا بسمعه بصيرا ببصره تعالى عما يقول
 الظالمون علوا كبيرا **وهذا** خروج عن الدين وانسلاخ عن
 الاسلام بالكلية **وربما** تعلق في نضرة هذه المقالة الشبهة
باروي في الخبر فاذا احببت كنهه سمعا وبصرا يسمع وبصير
ولا احتياج لهم في ظاهره اذ ليس فيه انه يسمع بسمعي وبصير

بصري

بصري بل قال بي يسمع وبصير انتهى كلامه **وفي** رواية كنت
 سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويد التي يبطش
 بها ورجله الذي يمشي بها اي كنت حافظا حواسه وجوارحه
 فلا يسمع ولا يرى ولا يفعل الا ما احبته وكذلك في اليد والرجل
 اي لا يمد يده الا لما يحبته الله تعالى ولا يخطو الا حيث يرضاه
 ربه ومولاه كما صرح به الملا على الغاري في شرح الحديث
 الاربعين **قوله الوارث** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **واعلم**
 ان مالك جميع المكنات هو الله تعالى ولكنه بفضل جعل
 بعض الاشياء ملكا لبعض عباده **فالعباد** اذا ما توابوا بقي الحق
 سبحانه فيرجع اليه الاملاك بعد فناء الملك اذ هو الباقي
 بعد فناء خلقه واليه مرجع كل شئ ومصيره والمراد بكونه
 وارثا هو هذا واليه الاشارة بقوله تعالى في سورة مريم
 انا نحن نرث الارض ومن عليها القائل اذ ذاك في غلغلة
 لمن الملك اليوم لله الواحد **وهذا** بحسب ظن الاكثرين لانهم
 يظنون لانفسهم ملكا وملكاً فيكشف لهم في ذلك اليوم
 حقيقة الحال **واما** ارباب البصائر فانهم شاهدون لمعنى
 هذا النداء في الحال سامعون له من غير حرف ولا صوت موقوفون
 ان الملك لله الواحد القهار في كل يوم وفي كل ساعة وفي كل
 لحظة كذا ذكره الامام الغزالي في شرح الاسماء الحسنى **واما**

قوله الملك جمع مالك والملوك جمع ملك والاملاك
 جمع ملك

ميراث الادميين بعضهم من بعض **فعل** معني ان الوارث
 يقوم مقام المروث عنه في ماله بعد وفاته **قوله** تعالى في سورة
 الاحزاب واورثكم ارضهم وديارهم على هذا المعنى وكذلك
 قوله تعالى في سورة النحاش واورثناها قوما اخرين **قوله**
 صلى الله عليه وسلم اللهم متعني بسمعي وبصري واجعله
 الوارث مني **فقال** النضر بن شميل معناه ابقها معي حتى
 اموت لان الوارث معناه الباقي **والضمير** في قوله واجعله عائد
 على التمتع المفهوم من متعني كقوله في المائدة اعدوا لها قرب
 للفقوى والتقدير واجعل التمتع في السمع والبصر باقيا الى
 اخر عمرى **وقال** اخرون ان الميت بعد فراق روحه يشخص
 بصره ينظر الى معراج روحه وفيه بقية حياة بلا روح وان
 كانت لا تدوم بعد فراق الروح في البدن الا مقدار ما يرى
 به البدن معراج روحه **فكان** صلى الله عليه وسلم اراد بقاء
 سمعه وبصره الى ذلك الوقت من غير دخول نقصان فيها
 وكل ما يرضى العباد وما لا يرضونه من الاعيان والحقوق فان
 الله تعالى وارث جميع ذلك فلهذا قيل له الوارث على الاطلاق
 من غير تقييد شئ دون شئ وانما يقال لغيره وارث علي
 التقيد والاضافة الى شئ بعينه ولو وقع اسم الوارث لله تعالى
 مطلقا نسب بعض العباد اليه فيقول عبد الوارث وعلم هذا

الاسم

الاسم كان جماعة من العلماء من رواية الحديث منهم عبد الوارث
 مولى انس بن مالك يروي عن انس ومنهم عبد الوارث بن سعيد
 ابو عبيدة وروي عنه ابنه ابو سهل عبد الصمد بن عبد
 الوارث بن صخر الحمصي يروي عن عقبة بن ذرعة وروي عنه
 سليمان بن عبد الرحمن ذكره ابو المنصور التميمي في شرح الاسماء
 الحسيني **قوله** **الرشد** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وهذا
 الاسم غير وارد في القرآن **والرشد** هو الاستقامة وهو ضد
 الغي **والرشد** فعل وهو على وجهين **واحد** هو بمعنى الفاعل
 فالرشد بمعنى الرشد وهو الذي له الرشد ويرجع حاصله
 الى انه تعالى حكيم ليس في افعاله باطل ولا عيب **الثاني** ان يكون
 بمعنى مفعول فالرشد بمعنى المرشد كالرقيع بمعنى الموضع
 وارشاد الله تعالى يرجع الى هدايته ذكره الامام فخر الرازي في
 شرح الاسماء الحسيني **ورشد** كل عبد بقدر هدايته في تدبيراته
 الى صابرة شاكلة الصواب من مقاصده في دينه ودنياه ذكره
 الامام محمد القرني في شرح الاسماء الحسيني **قوله** **الصبور**
 اسم من اسمائه سبحانه وتعالى ومعناه في حق تعالى تاخير العقوبة
 عن العصاة الى مد علم ثم ياخذهم او يتوب عليهم بفضل **وقيل**
 معناه تاخير العقوبة عن العصاة بسطائي مدة التوبة وتأخير
 الجزاء الى يوم الجزاء ولذلك لم يسرع الاجابة في دعوة كل مظلوم

ومنهم عبد الوارث

على ظلمة حاصله راجع الى التبريز عن العجلة وانما يجعل من يخاف الموت واما من كانت الاشياء في قبضته ومملكه فليس يجعل فيها كما قال تعالى في سورة النحل ولو يؤخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليهما من دابة **وقال** تعالى في اخر سورة فاطر ولو يؤخذ الله الناس بآسئوهم ما ترك علي ظهرها من دابة **واصل** الصبر حسب النفس عن المراد فاستعير لطلق الثاني في الفعل لانه غايته كما صرح به الطيبي والملا على القاري في شرح مشكاة المصابيح واما الصبر في حق العبد فهو عبارة عن حبس النفس عن شهوتها ثم توسع في الثبات على الامر وحمله كقوله تعالى في سورة الكهف واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي اى احبسا وثبتها ودم على محبتهم **وقيل** الصبر في حق العبد عبارة عن استيلاء داعية الحكمة على داعية الشهوة اذا وقعت المنازعة بينهما **وقيل** هو ثبات طاع العقل او الدين في مقابلة داعي الشهوة او الغضب **قال** الامام فخر الرازي الصبر نوعان احدهما الصبر على الطاعة والثاني الصبر عن المعصية وهذا هو الصبر المحمود في حق العبد **وقال** اخرون صبر المؤمنين على ثلاثة اقسام صبر على الطاعة وصبر على المعصية وصبر على المصير على طاعة الله تعالى وترك معاصيه وذلك اشد وجوه الصبر **ثم اعلم** ان الصبر قد

يجي

في موضع الوصف

وعن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **ما احدا** اصبر على اذى سمعه من الله **قوله** ما احدا اصبر اى ليس احدا شديدا صبرا **قوله** على اذى مصدر اذى يؤذى بمعنى المودى صفة محذوف اى على كلام مودى فيج صا درس الكفار **قوله** يسمعه صفة اذى ويحذف بالنسبة اليها والاف المسنوع وغيره معلوم عنده سبحانه وتعالى من شرح مشكاة المصابيح للملا على القاري عليه رحمته ربه البارئ

يجي بمعنى الجراءة كما في قوله تعالى في سورة البقرة فما اصبرهم على النار اى ما اجراهم على النار **وقيل** ما اصبرهم على اعمال اهل النار كذا ذكره الشيخ ابو المنصور التميمي في شرح الاسماء المحسني **ثم اعلم** ان الالف واللام في اسماء الله تعالى للكمال لا للعموم ولا للعهد **قال** سيبويه قدس سره يكون لام التعريف للكمال تقول زيد الرجل اى الكامل في الرجولية وكذلك هي في اسماء الله تعالى **وهذا** الاسم غير وارد في القرآن لكنه وارد في الحديث الذي رواه الترمذي كما ذكرناه في اول هذا الكتاب وفي قوله عليه الصلاة والسلام ما احدا اصبر على اذى سمعه من الله **خاتمة** هذا الكتاب مشتملة على فصول اربعة **الفصل الاول** في الحديث المذكور وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة **هل** يدل على حصر اسماء الله تعالى في التسعة والتسعين ام لا **فاجيب** بان الحديث لا يدل على حصر اسماء الله تعالى فيها لان قوله عليه السلام من احصاها دخل الجنة في موضع الوصف **والحديث** انما يدل على المحصر لو لم يكن قوله عليه الصلاة والسلام من احصاها دخل الجنة في موضع الوصف **لذا** لا يتم الكلام ولا يحصل المرام الا به فتكون جملة الحديث قضية واحدة لا قضيتين **فهو** كقول القائل ان للملك الف درهم اعد لها المصدقة وهذا القول لا يدل على ان

مطلب خاتمة هذا الكتاب مشتملة على فصول اربعة الفصل الاول

الملك ليس له من الدراهم اكثر من الف وانما دلالة ان الذي
 اعده الملك من الدراهم للصدقة الف وكذا الحديث
 لا يدل على ان اسماء الله تعالى محصورة في التسعة و
 التسعين وانما دلالة على ان من احصاها دخل الجنة
ولو كان الحديث مستمرا على قضيتين احدهما قوله عليه
الصلاة والسلام ان الله تسعة وتسعين اسما والثانية
 قوله عليه الصلاة والسلام من احصاها دخل الجنة يلزم
 ان يكون اسماء الله تعالى محصورة في التسعة والتسعين
 وليست الاسماء محصورة فيها الا بالجحد في الكتاب والسنن
 اسما خارجة عنها سنورد بعضها في هذا الفصل ان شاء
 الله تعالى عن ابن مسعود رضي الله عنه ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من كثرة همة فليقل الهم اني عبدك وابن
 عبدك وابن امك وفي قبضتك ناصيتي بيدك ماض
 في حكمك عدل في قضاؤك اسئلك بكل اسم هو لك سميت
 به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك
 او استاثرت به في مكنون الغيب عندك ان تجعل القرآن
 العظيم ربيع قلبي ونور بصري وجلا همي وغني ما قالها
 عبد قط الا اذهب الله غمة وايدل به فرحا كما في مشكاة
 المصابيح وفي الحصن الحصين الا اذهب الله غمة وايدل

قوله وفي قبضتك اي في تصرفك وتمت
 قضائك وقدرتك ولا حركة ولا سكون الا
 باقرارك **مس** وفي حصن الحصين
 ما قاله عبد اصابهم وهم اوزن فقال اللهم اني عبدك
قوله ناصيتي بيدك الا حول ولا قوة الا بك
 وهو مقتبس من قوله تعالى سورة هود عليه السلام
 ما من دابة الا هو اخذ بناصيتها **قوله** عدل في
 قضاؤك **قوله** ماض في حكمك **قوله** عدل
 في قضاؤك اي ما قد رتبته على لانك تصرف
 في ملكك على وفق حكمتك **قوله** او استاثرت به
 اي اخترت به وتفرقت في مكنون الغيب اي
 مستورة عندك اي فلم تلمسه احدا ولم تنزل
 في كتابك **قوله** ربيع قلبي وهو عبارة عن الفرح
 لان الانسان يرتاح قلبه في الربيع من الازمان
 ويميل اليه في كل مكان **قوله** وجلا همي
 وفي مكنون الغيب اي في مكنون الغيب

اي ناصيتي بيدك

قوله في مكنون الغيب عندك وفي رواية الحصن الحصين في علم الغيب عندك

قوله في مكنون الغيب عندك وفي رواية الحصن الحصين في علم الغيب عندك

مكان

الحصين بلفظ وجلا همي وفي مكنون الغيب اي في مكنون الغيب

مكان خزنة فرحا بالمال المهمة كما في شرح المشكاة للملا علي القاري
قوله او استاثرت به في علم الغيب عندك صريح في انه
 تعالى استاثرت بعض اساميه ولم يعلم احدا من خلقه **ثبت**
 ان اسماء الله تعالى غير محصورة فيما وردت به الروايات
 المذكورة **وقال** الامام محمد الغزالي جملة الحديث تشتغل على
 قضيتي واحدة لا على قضيتين **فهو** كالمالك الذي له الف
 عبد مثلا فيقول القائل ان للملك تسعة وتسعين عبدا
 من استظهر بهم لم يبقاومه الاعداء **فيكون** التخصيص لاجل
 حصول الاستظهار بهم اما المزيد قوتهم **واما** كلفانية ذلك
 العدد في دفع الاعداء من غير حاجة الى زيادة الاختصاص
 الموجودين بهم **فان** قيل اذا كان الاسامي زائدا على تسعة
 وتسعين **فلو** قد رنا فيها مثلا ان الاسامي الف فان الجنة
 تستحق باحصاء تسعة وتسعين منها وهي تسعة وتسعون
 باعيانها وتسعة وتسعون ايها كانت حتى ان من بلغ
 ذلك المبلغ في الاحصاء استحق دخول الجنة **لكن** لا يظهر
 ان المراد به تسعة وتسعون باعيانها **فانها** اذا لم يتعين لم
 يظهر فائدة التخصيص **فان** قول القائل ان للملك تسعة وتسعين
 عبدا من استظهر بهم لم يبقاومه الاعداء انما يحسن مع كثرة
 عبيد الملك اذا اختص تسعة وتسعون من بينهم بمزيد

من

قوة وشوكة **فاما** اذا حصل ذلك بآية تسعة وتسعين كلمة
من جملة العبيد لم يحسن نظم الكلام والعلم عند الملك العلام
واذا تم ذلك هذا قول ان الاسماء الخالصة عن هذه
التسعة والتسعين ثلاثة انواع نوع منها اسم مفرد دل
عليه القرآن او السنة او الاجماع ونوع منها اسم مضاف
لا يطلق عليه تعالى الاسم الاضافة قد دل عليه القرآن
او السنة او الاجماع ونوع منها اسم دل على جواز اطلاقه
الاجماع مفرد كان ذلك الاسم مضافا **فاما** الاسماء المفردة
التي دل عليها القرآن فكثيرة ولنذكر بعضها **فمنها**
الرب اي مالك جميع الخلق ومربيهم وربي في الاصل مصدر
بمعنى التربية وهي تبليغ الشيء الى كماله شيئا فشيئا وصف
به الباري تعالى للمبالغة كما وصف بالعدل **وقيل** هو
صفة مشبهة من ربه يريه فهو رب بعد جعله لازما
بنتله الى فعل بالضم كما هو المشهور يسمى به المالك لانه يحفظ
ما يملكه ويربّيه ولا يطلق على غيره تعالى الا مقيدا بالاضافة
كقوله تعالى انه رب احسن مشاوي كذا في تفسير ابي السعود
وقيل لا يجوز اطلاقه على غيره تعالى مطلقا ولا مقيدا لما
في الصحيحين من انه صلى الله عليه وسلم قال لا يقل احدكم
ربا ولا يقل شيدي **واما** قول يوسف عليه السلام انه ربي

احسن

احسن مشاوي ونحوه فهو ملحق بقوله تعالى وخر والد سيدا
في الاختصاص بزمانه عليه السلام كذا ذكره الطيبي في حواشي
الكشاف **فمنها المولى** ومنها النصير قال تعالى في سورة
الحج فنعلم المولى ونعم النصير **فمنها النصير** في اللغة العبد
تعالى في سورة هود عليه السلام **فمنها النصير** من الله
ان عصبه اي من يميني عليه فيمنعني من هذا **فمنها النصير**
عصيته العون والله سبحانه ناصر المؤمنين و
نصيرهم **فمنها النصير** من الجن والانس ونصير
اياهم على الحق والسياسة بالعصمة عن غواية وسائر
الانس بالنظر تارة وبالعصمة عن الظلم اخرى
قال النبي صلى الله عليه وسلم انصر اخاك ظالم او مظلوما
فكيف ينصر ظالم قال يمنع من الظلم والله عز
وجل اذا عصم عبده من ظلم غيره فقد نصره **فمنها النصير**
الظفر على عذوة كان ناصر الله عليه **فمنها النصير** كيف ما دار
عليه ومن نصرة فان الناصر والنصير من اسماء
النفوس ذكره الشيخ ابراهيم النضر اليميني في شرح الاسماء
والمولى مفعول يكون المصدر والمكان والزمان
وهو هنا مصدر يراد به الفاعل يعني اذا اراد به مالك
التدبير والتصرف في وجوه النفع والضر والناصر

فهو مصدر يراد به الفاعل كما صرح به أبو حيان في تفسير
قوله تعالى واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا **واما**
قوله تعالى في سورة محمد صلى الله عليه وسلم ذلك بأن
الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم اي لا ناصر
لهم **فالمولى** في هذه الآية بمعنى الناصر فانه تعالى ناصر المؤمنين
ليس مولى الكافرين بمعنى لا ناصر لهم وان كان مولى لهم بمعنى
انه ما لكم وجميع المولى المولى **قال** تعالى في سورة مريم حكايته
عن زكريا عليه السلام واتى خفت المولى من ورائي والمراد
من المولى في هذه الآية من يلي امر الخلافة بعد موته وقيل
بنوعه وقيل ورثته **والمختار** ان المراد من المولى ههنا
الذين يخلفونه بعد عليه السلام **اما** في السياسة او في المال
او في القيام بامر الدين وهو يدل على معنى القرب والالتصاف
صريح برأين عادلي في لباب التناسير **والمولى** قد يطلق
على المعتق والمعتق وقد يجي المولى بمعنى اولي وهو قول
الفراء والزجاج وابي عبيد وقالوا احد معاني مولى انه اولي
كقوله تعالى في سورة الحديد ما ويكم النار هي مولىكم اي
هي اولي بكم **قال** الامام فخر الرازي في التفسير الكبير وهذا
الذي قالوه معنى ليس بتفسير للفظ لانه لو كان مولى واولي
بمعنى واحد في اللفظ لصح استعمال كل واحد منهما في مكان

الاخر

الاخر وكان يجب ان يصح هذا مولى من فلان كما يقال هذا
اولي من فلان ويصح ان يقال هذا اولي فلان كما يقال هذا
مولى فلان ولما بطل ذلك علمنا ان هذا الذي قالوه ليس
بتفسير ثم قال وانما نبهنا على هذه الدققة لان الشريف
المرتضى لما تمسك في امامته على رضى الله عنه بما روى عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال الست اولي بكم من انفسكم
قالوا بلى قال من كنت مولاه فعلى مولاه **الله** قال من
والاه وعاد من عاداه **قال** احد معاني مولى انه اولي **وجه**
الاستدلال ان المراد بالمولى هنا هو الاولى ليطابق مقتضى
الحديث فيكون المعنى من كنت مولاه فعلى اولاه اي اولي
واحق بالامامة والخلافة **وقال** الشريف الجرجاني في شرح
المواقف وما يروى من الحديث الذي تمسك به الشريف
المرتضى فانه علم بصحته لانه لم ينقل عن البخاري ومسلم
واضرابها من حفاظ الحديث **وقد** طعن فيه بعضهم كابن
داود السجستاني وابن حاتم الرازي وغيرهما من ائمة الحديث
فان صح فالكثرة رواه لم يروا مقتضى الحديث وهي الست
اولي بكم من انفسكم ولان الاستعمال يدل على ان المولى ليس
بمعنى الاولى لجواز ان يقال هذا اولي من كذا دون مولى كذا
فلا يمكن التمسك به في ان المولى بمعنى الاولى وحسبنا يسقط

الاستدلال به انتهى كلام الشريف الجرجاني **حاصل** الكلام ان
 الاستدلال بهذا الحديث من مكابرات الشريف المرتضى
 وغيره من الشيعة لانه لم ينقل عن حفاظ الحديث وقد قدح
 في صحته كثير من ائمة الحديث واكثر من رواه لم يرو معتمدة
 الخبر التي تدل على ان المراد بالمولى هو الاولي على زعمهم وبعد
 صحة الرواية فتوخ الخبر قوله اللهم وال من والاه ويشعربان
 المراد بالمولى هو المحب والناصر وهذا القدر من المحبة والنصرة
 لا يقتضى ثبوت الامامة وبعد تسليم الدلالة على الامامة
 فلا عبرة بخبر الواحد في مقابلة الاجماع ولو سلم فغايتة الدلالة
 على استحقاق الامامة وثبوتها في الحال ولكن من اين يلزم
 نفى امامة الائمة الثلاثة قبله وهذا جواب ظاهر لم يذكره
 القوم وما يدعون من تواتر الخبر بحجة عليهم **لاهم** انه لو
 كان مسوقا لثبوت الامامة دالا عليه لما ضغى على عطاء الصحابة
 رضى الله تعالى عنهم ولم يتركوا الاستدلال به ولم يتوقفوا
 في الامامة والقول بان القوم تركوا الانقياد عنادا وعلى رضى
 الله عنه ترك الاحتجاج بقيمة اية الغواية وغاية الوقاحة
 هكذا قرره العلامة الثاني سعد الملة والدين التفتازاني
 في شرح المقاصد **فادع** فنت هذا فلنرجع الى تفسير قوله
 تعالى ما وليكم النار هي موليكم اي موليكم ولهذا قال تعالى

وبين

وبين المصير **وتحقيقه** ان المولى في هذه الآية اسم مكان
 بمعنى موضع الوي وهو القرب **قال** **المعنى** ان النار هي موضعكم
 الذي تقرّبون منه وتصلون اليه وقد قيل المراد به الناصر
 فيكون للمبالغة في نفى النصرة عنهم على طريقة قولهم
 الجوع زاد من لازاد له **وفي** الآية وجه اخر هو ان معنى قوله
 تعالى هي موليكم اي لا مولى لكم وذلك لان من كانت النار
 موليه فلا مولى له **كما** يقال ناصر الخذلان ومعينه البكاء
 اي لا ناصر له ولا معين **ومنها** المحيط وله معنيان **الاول**
 ان يكون بمعنى العالم بالشيء ومنه قوله تعالى في اخر سورة
 فصلت الا انه بكل شيء محيط اي علم كما قاله تعالى في اخر
 سورة الطلاق وان الله قد احاط بكل شيء علما وهذا
 الوجه يكون المحيط من اوصافه الازلية لانه تعالى لم يزل عالما
 بالمعومات كلها **والثاني** المحيط مأخوذ من الاحاطة والاحاطة
 حصر الشيء من جميع جهاته **من** قولهم احاط بهم الامر اذا
 اخذهم من جميع جوانبهم فلم يكن لهم عنه مخلص فيكون من
 صفاته الفعلية كما مترج به الشيخ ابو المنصور التميمي في
 شرح الاسماء الحسنى **واما** قوله تعالى والله محيط بالكافرين وقوله
 والله من وراءهم محيط **ف قيل** ثمة مضاف محذوف اي علم محيط
 بهم او عتابة محيط بهم **فعلى** الاول يكون من اوصافه الازلية

ومنها النصير الناصر والنصير في اللغة
 المعين **قال** **تقاني** سورة هود عليه السلام
 فمن ينصيرني من الله ان يصيبته اي من يعينني
 عليه فيمنعني من عذابه ان يصيبته **والنصير** العون
 والله سبحانه ناصر المؤمنين ونصيرهم ومعينهم
 اعدائهم من الحق والاشقي ونصرة اباهم على الجبن
 والشياطين بالقصة عن غوايتهم ووساوسهم وعلى
 الاشقي بالظفر تارة وبالعصاة عن الظلم اخرى
 ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم انكم انصافكم
 ظلما او مظلوما فقتل له كيف ينصروه ظلما قال
 يمنع من الظلم والله عز وجل اذا عصم بده
 عن ظلم غيره فقد انصره كما لو اظفروه على عدوه
 لكان ناصر له عليه وكيف ما دار عليه وجوه
 نصرة فان الناصر والنصير من اسماية الفعلية ذكره
 الشيخ ابو المنصور التميمي في شرح الاسماء الحسنى
 مع مع

وعلى الثاني يكون من اوصافه الفعلية وقيل احاطة الله تعالى
بالكافرين مجازاً انهم لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط
كما تفسير ابن عادل وابن كمال يعني انه تعالى غالب على المكنات
قادر على جميع المقدورات لا يغلبه غالب ولا يعجزه هارب
فيرجع الى القدرة المتعالية عن المعارضة فيكون من
صفات الآتية ومنها **المبين** فله معنيان احدهما المبين
اي الظاهر للعلوم بالادلة القاطعة والبراهين الباهرة
او باعتبار اثاره ومصنوعاته الدالة على ذاته وصفاته فهو
صفة اضافية وهذا المعنى مأخوذ من قولهم بان الشيء
وابان وبين وبين واستبان كلها بمعنى واحد وكلها لازمة
ومتعدية قال تعالى في سورة الانعام ولستبين سبيل
المجرمين اي ولتبين سبيلهم عن سبيل المؤمنين **ويقال**
ابنته وبنته واستبنته بمعنى اوضحته وعرفت
وثانيها المبين من الابانة بمعنى المبين من التبيين اي
المبين لوحدانية بالادلة التي قضيتها على توحيد الله والمبين
لما يحتاج اليه العباد من امر دينهم ودنياهم **فعلي هذا**
المعنى ان اريد به الابانة بالفعل فانه من صفاته الفعلية
وان اريد به البيان بالقول فيكون من صفاته الازلية
كذا ذكره الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى

معناه

والعين قد يكون بمعنى القطع وقد يكون بمعنى
الوصل وقوله تعالى في سورة الانعام لقد قطع بينكم
قرين بالرفق والنصب فالرفق على الفعلية اي يقطع
وصلكم وتشتت جمعكم والنصب على الخذف والتقدير
لقد قطع ما كان بينكم والبن من الاضداد يستعمل
لفصل والوصل ويقال بان الشيء اذا فارق
القطع وابانة غيره ويقال بان الشيء اذا فارق
والمراد بانته عن زوجهما انتهى بانه عنه بطلاق
اذا فارت عن زوجها بطلاق واحد

ومنها

ومنها **الغيث** بالغين المعجزة وبالمثلثة في اخره فهو مأخوذ
من شيئين **احدهما الغيث** الذي يغيث الله به عباده اذا استغاثوا به وسبحانه
الغوث الذي يغيث الله به عباده اذا استغاثوا به وسبحانه
وتعالى يغيث للبلاد والعباد قال تعالى في سورة يوسف عليه
السلام ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يقات الناس اثم من
الغيث اي يطرون **ومن الغوث** اي يقاتون من القحط
ولا يجوز ان يقال يا غياثا ويا غياث المستغيثين لانهم يرد
الشرع له بهذا الاسم **واما يقال** يا مغيث كل مغاث ويجوز ان
يقال يا معيذ ولا يجوز ان يقال يا معاذ وهو المعيذ على الحقيقة
لان المعيذ لا يعاذ كما مر به الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح
الاسماء الحسنى **ومنها المدبر** قد وردت به السنة ودل عليه
قوله تعالى يدبر الامر في مواضع من كتابه **قال** ابو حيان في تفسير
قوله تعالى يدبر الامر ما من شافع الا من بعد اذنه والتدبير
تنزيل الامور في مراتبها والنظر في ادبارها وعواقبها وقال
في تفسير قوله تعالى يدبر الامر ينصل الايات معنى تدبير
الامر اتقاده وابعاده غير بالتدبير تقريبا للافهام وقيل
يعضيه وهذه اذ التدبير انما هو النظر والتفكر في ادبار
الامور وعواقبها وذلك من صفات البشر والله تعالى منزّه عن
ذلك لانهم يزل عالمها قبل وقوعها قلت لقد احسن الامام

فخر الارض واوضح ما ذكره ابو حيان في هذين الموضعين
من معني التدبير فقال في تفسير قوله تعالى يدبر الامر ما
يقصني ويقدرا امر الخلق على حسب مقتضى الحكمة ويفعل ما
ينعده المصيب في افعاله الناطق في اديار الامور وعواقبها كيلا
يدخل في الوجود مالا ينبغي ان يهي كلام الامام **قلت** كلام الامام
امام الكلام كما قيل كلام الكبار كبار الكلام **والمليك** قال تعالى ان
المتقين في جنات ونهر في متعدي عندك عندك متقدي
وقد سبق تفسيره في تفسير الملك وفي تفسير مالك الملك
ومنها الكافي ومنها **الكفيل** قال تعالى في سورة الزمر ليس
الله بكاف عبده وقال تعالى في سورة النحل وقد جعلتم
الله عليكم كفيل فتمت سبجانه كنيلا ومنها **الخلاق** قال تعالى
اوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق
مثلهم بلى وهو الخلاق العليم وقد سبق تفسيره في تفسير
الخالق ومنها **القيوم** وهو بالغته من القادر العليم من العالم
قال تعالى تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير
والكلام في معني القادر والمتقدي وقد سبق هذا ومنها
القريب قال تعالى في سورة هود حكايته عن صالح عليه السلام
ان ربي قريب مجيب ولهذا القرب وجوه **الاول** انه تعالى قريب
بالاجابة من يدعوه **قال** تعالى في سورة البقرة واذا سألك

منها

نفسه

عبادى

عبادى عنى فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان **والثاني**
انه تعالى قريب بالرحمة قال تعالى في سورة الاعراف وادعوه خوفا
وطمئانا رحمت الله قريب من المحسنين **والثالث** انه تعالى
قريب من خلقه بعلمه **وذلك** معنى قوله تعالى في سورة ق وعن
اقرب اليه من جبل الوريد اى اعلم به منه بنفسه **ثم اعلم** ان
القرب وان كان حقيقة في القرب المكاني لكنه متمتع في حقيقة
تعالى بدلائل قطعية من **جملتها** انه تعالى لو كان في مكان لما
كان قريبا من الكل فان من كان قريبا من جهة العرش يكون
بعيدا من اهل الارض ومن كان قريبا من الشرق يكون بعيدا
من اهل المغرب وبالعكس **والا** تعذر القرب المكاني في حقيقة
تعالى علمنا ان القرب هنا مستعمل في الحال الشبيهة بحال
من قرب مكانه الى مكان القوم من العلم باحوالهم وافعالهم
والاستماع باقوالهم فيكون لفظ قرب استعارة بتبعية تمثيلية
كما صرحوا به في حواشي البيضاوي **ومنها** الغالب قال تعالى
في سورة يوسف والله غالب على امره ومنها **التاخر** قال تعالى
في سورة الانعام وهو التاخر فوق عبادته ومنها الشاكر فاك
تعالى في سورة النساء وكان الله شاكرا عيلما وقال تعالى في سورة
الدھر وكان سعيكم مشكورا واذا كان سعيهم مشكورا كان
الشاكر والمثنى على سعيهم هو الله تعالى فيرجع الى القول القديم

فيكون من صفات الذات كما بيّناه في تفسير الشكور
ومنها **الاكرم** واعلم ان الاكرم مبالغة من الوصف بالكرم
قال تعالى خطا بالنبى صلى الله عليه وسلم وربك الاكرم
الذى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وكذلك الاعلى قال
تعالى خطا بالنبى صلى الله عليه وسلم سبح اسم ربك الاعلى
وكذلك الاعز وفي الدعوات المشروعة في الطواف والسجدة
رب اغفر وارحم وتجا وزعم تعلم انك انت الاعز الاكرم
واما الاسماء الواردة في القرآن من اسمائه المضافة فكثيرة
منها ما ذكر في قوله تعالى اغفر الذنوب وقابل التوب شديد
العقاب ذي الطول لا اله الا هو اليه المصير **اما** غافر
الذنب فيدعي على الانفراد من غير ذكر قابل للتوب وكذلك
قابل التوب من غير ذكر غافر الذنب **واما** شديد العقاب
فلا يدعي على الانفراد حتى يقترن بغافر الذنب وقابل التوب
كما صرح به الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى
واما ذو الطول معناه ذو السعة والغنى **وقيل** معناه
ذو الفضل والنعمة **فعلى** الاول يكون من اسمائه الازلية لانه
تعالى لم يزل غنيا وعلى الثاني يكون من اوصافه الفعلية
ومنها علام الغيوب **قال** تعالى في سورة المائدة يوم يجمع
الله الرسل فيقول ما ذا اجبتم قالوا لا علم لنا انك انت

علام

علام الغيوب **ومنها** عالم الغيب والشهادة **ومنها** فاطر
السموات والارض **ومنها** الخالق الاصباح وفالق الحب والنوى
ومنها رفيع الدرجات وهو صفة مشبهة اضيف الى فاعلها
بعد النقل الى فعل بالضم كما هو المشهور **ومن** **ثم** قيل
معنى رفيع الدرجات رفيع درجته لا رافع للدرجات كما
صرح به الشريف في حواشي الكشاف من تفسير سورة
الناتحة وليس معنى رفيع درجته كونه تعالى على درجات
مرتفعة لانه يستحيل كونه تعالى في مكان ولكن معناه انه
يرفع العرش اي ان العرش الواقع له خلقه مطافا للملائكة
واظهار العظمة مع الاستغناء في مملكته كما صرح به
الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى **وقيل** هو
اسم فاعل اضيف الى مفعوله فيكون رفيع الدرجات بمعنى
رافع الدرجات بعضها فوق بعض ارفع درجات عباد
في الدنيا بالمنزلة ارفع منازلهم في الجنة **ومنها** ذو العرش
الذى فوق السموات والاجسام اعلم من العرش والله تعالى
مالكه وخالقه **فهي** ان يكون خالقاً ومالكاً مادونه اولى ذكره
الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى **ومنها** منفع
الابواب وهو من قوله تعالى في الانعام وعنده مفاتيح الغيب
لا يعلمها الا هو **ومنها** قاضي الحاجات ولا يقال يا قاضي علي

الاطلاق فان قيل قد ورد القرآن ان الله يقضي بالحق الا ان
 الشرع لم يرد بتسميته قاضيا ولا يقال ايضا يا حكم على
 الاطلاق وان قيل فيه ان الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد الا
 ان الشرع لم يرد بتسميته حاكما وانما ورد بتسميته حاكما وحكما
 وقد نطق القرآن باحكم الحاكمين واحسن الخالقين وارحم
 الراحمين وخير الرازقين وخير الفاتحين **ومنها** يخرج الميت
 من الميت ويخرج الميت من الحي لان المرأة الحية قد يخرج
 منها ولد ميت والمرأة الحامل تموت في الطلق فيخرج منها
 بعد موتها ولده ميت **وقد دل** على اثبات هذا الاسم قوله
 عز وجل يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي **وقال**
ايضا يخرج الحي من الميت وقيل اراد به انه يخرج المؤمن
 من الكافر والكافر من المؤمن وعلى كل واحد من الوجهين
 يكون هذا من اوصافه الفعلية ذكره الشيخ ابو المنصور
 التيمي في شرح الاسماء الحسني **ومنها** مسبب الاسباب جمع
 سبب والسبب كل ما يتوصل به الى غيره **قال** مجاهد اسباب
 السماء وطريقها **وقال** قتادة ابراهيم **وقوله** تعالى وتقطع بهم
 الاسباب اي المواصل والمودات **فاذا** صح هذا فافان الله سبحانه
 وتعالى مسبب الاسباب اي خالق الواصلات والواصلات
 ومبين كل طريق وميسر كل عسير ذكره الشيخ ابو المنصور التيمي

وخير الراحمين

في شرح الاسماء الحسني **ومنها** منزل البركات فالمراد به انزال
 المطر والارزاق من السماء واصل البركة الانتفاع في الخيرات
 واما قول العامة في دعواتها **يا رجا** او **يا ظهرا** اغنيا
 يكثر الفقراء فذلك كله مجاز لا يجوز اطلاق شيء منه على الله
 عز وجل اذ ليس ذلك في القرآن واما ما جمع عليه العلماء
 كما صرح به الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسني
ومن الاسماء الواردة في الاحاديث النبوية **السيد** روى
 انه رجل قال للنبي صلى الله عليه وسلم انت سيد قرش فتا
 النبي صلى الله عليه وسلم السيد الله قال عبد القاهر
 تاويل هذا الحديث انه عليه السلام كره ان يمدح في وجهه
 واحب التواضع فليس ذلك بخالف لما روى من قوله صلى
 الله عليه وسلم لا وس حين اتاه سعد بن معاذ رضي الله
 عنه فقال قوموا الى سيدكم **ولما** روى في قوله صلى الله عليه
 وسلم انا سيد ولد ادم والخز وقد سمي الله تعالى يحيى بن زكريا
 عليها السلام سيدا فقال في آل عمران وسيدا وحصورا وبشرا
 من الصالحين **وقال** في زوج امرأة العزيز في سورة يوسف
 عليه السلام والينا سيد هالدي الباب وفي ذلك دليل
 على جواز تسمية غيره الله عز وجل سيدا مالك الخلق اجمعين
 كذا ذكره الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسني **ومنها**



فاذا صح هذا فالسيد في وصف الله عز وجل معناه

الصانع دل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله صانع لكل صانع وصنعتة **ومنها** الفاعل دل على هذين الاسمين قوله صلى الله عليه وسلم في اخر حديث طويل اتقوا الله فان الله فاعل لكم وصانع **ومنها** المختار المنان وهو يتشديد النون الاولى اى الرحيم بعباده فقال للمبالغة من المختار بالتخفيف بمعنى الرحمة **المنان** بتشديد النون ايضا اى المنعم المعطي من المن وهو العطا لا من المنّة وان كان كـ المنّة في عطائه بل وفي بلائه وكثيرا ما يرد المن في كلامهم بمعنى الاحسان فالمعنى انه كثير العطاء **قال** صاحب الصحاح من عليه منّا نعم عليه والمنان من اسمائه تعالى **قال** ميرك ويجوز ان يكون من المنّة اى الله سبحانه كثير الامتنان على عباده بايجادهم وامدادهم وهدايتهم الى الايمان واعانتهم بانواع البر والاحسان كما صرح به الملاح على القارى في شرح الحصن الحصين **وقلت** الفضل والمنّة على عباده بانواع النعم واصناف الكرم سيما نعمة الاسلام فانها اشملها على سعادة المشركين نعمة مستحقة على النعم كلها فمن فاز بها فقد جازها بجذاذ غيرها **قال** ليس لهم ان يمنوا على الله تعالى اسلامهم بل الله يمن عليهم ان هديهم للايمان كما قال تعالى خطابا لنبية صلى الله عليه وسلم في سورة الحجرات قل لا اتنوعوا على

اسلامكم

اسلامكم بل الله يمن عليكم ان هديكم للايمان **ومنها** الاسم الذى دل عليها اجماع العلماء **المفرد** اجمع العلماء على اطلاق هذا الاسم عليه تعالى في قولهم يا واحد يا فرد لصحة معناه في حقه تعالى ان الفرد هو الذي لا ينتصف والله سبحانه وتعالى ليس له نصف ولا شئ من الاجزاء والا يعارض تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا **ومنها** المتوحد والمتفرد وقد دل توحيد ذاته على كونه متوقفا متفردا وقد نطق الكتاب والسنة بانه تعالى واحد وفي معناه المتوحد والمتفرد ولذلك قالوا ان الاله متفرد بالالهية متوحد بالفردانية كما ذكره ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى **ومنها** الصادق وهو الذى يستحيل عليه الكذب لان صدقه تعالى من صفاته الازلية يستحيل عليه خلافها كما صرح به الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى **ومنها** الدائم ومعناه الباقي وقد يكون الدائم في غير صفات الله عز وجل بمعنى السكون **قال** ابن الانبارى الدائم من الاضداد يقال للسكن دأما وللدائر دأما وصف الله عز وجل بالدأما فهو دائما يجوز على معنى الباقي وقد سبق تفسير الباقي واما الدائم بمعنى الساكن والدأما بمعنى الدائر فلا يصح وصف الله عز وجل بهما لانه يستحيل عليه الحركة والسكون كما صرح به الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى **ومنها** المرید قال تعالى

فقال لما يريد وقال تعالى في أول الحاقة أن الله يحكم ما يريد
وقال تعالى وما تشاؤون إلا أن يشأ الله رب العالمين والفرق
عندنا بين المشيئة والارادة وهما بمعنى القصد والاختيار
اجمع الامة على القول بأن الله تعالى لو اراد ان يقيم القيمة
اليوم لا قام **ولكن** ما اراد اقامتها لما جرى في سابق علم من
تقدير اجلها ووقتها والله تعالى يريد لكل ما علم حدوثه من
خير وشر وكل يريد له ارادة هي صفة له قائمة به وحقيقة
المريد على هذا من له ارادة **والله** تعالى لم ينزل مريد قوله ارادة
هي صفة ازلية قائمة به اذا اراد شيئا يقول له كن فيكون **ومنها**
الشيء قد وقع الاتفاق بين العلماء والفقهاء في اطلاق هذا
الاسم عليه تعالى ويدل عليه القرآن واللغة **اما** القرآن فآيات
احدها قوله تعالى في الانعام قل اي شيء اكبر شأنا من قل الله **وثانيها**
قوله تعالى في اخر القصص كل شيء هالك الا وجهه والمراد بوجهه
ذاته تعالى فقد استثنى ذاته من لفظ الشيء والاستثناء من
خلاف الجنس خلاف الاصل **واما** اللغة فهي ان من قال المعدم
ليس بشيء قال الموجد والشيء لفظان مترادفان فاذا كان
موجودا كان شيئا ومن قال المعدم الممكن الوجود شيء قال
الشيء ما يصح ان يعلم ويعبر عنه فكان الموجد اخص من
الشيء لما صدق الخاص صدق العام فثبت انه تعالى مسمى

بالشيء

بالشيء ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى **ومنها**
الموجود قال ابو الحسن الاشعري الموجود هو الثابت الزمان
وقال ابن جبريل الموجود ماله وجود والوجود صفة قائمة
بالموجود وقد الله تعالى في كتابه انه موجود فقال تعالى
سورة النور ووجد الله عنده فوفاه حسابه اي
وجدته محاسبا فوفاه حسابه **قوله** وجد يقتضي موجودا
كما ان علم يقتضي معلوما واختلغا في الفرق بين الشيء والوجود
فقال اصحابنا معناها واحد وكل شيء موجود وكل موجود
شيء والمعدم ليس بشيء لانه ليس بموجود كما صرح به الشيخ
ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى **ومنها** المتكلم
والله تعالى متكلم بكلام هو صفة له تعالى ازلية ليس من جنس
الحروف والاصوات **والقرآن** كلام الله تعالى مكتوب في
المصاحف مقروء باللسنة محفوظ في الصدور غير حال فيهم
اي مع ذلك ليس حالا في المصاحف ولا في الالسة ولا في
الصدور لان كلام الله تعالى معنى قائم بذاته تعالى وانما يلفظ
ويسمع بالنظم الدال عليه **ومنها** لوحيه وقد رواه بعض اهل
الانثر في اسمائه تعالى واما ائمة اصحابنا فلم يذكروه في اسماء الله
تعالى **فان** صح الاثر فيه فعنه الفرد فانه تعالى لم ينزل فردا
ليس معه غيره **واما** الوحيه في قوله تعالى في سورة المدثر

ذري ومن خلقت وحيدا فيتمل ان يكون هاما من التا
في قوله خلقت او من اليافى قوله وذري **وا** من العائد المحذو
فعلى الاول يكون المعنى ذري ومن خلقت وحدي لم
يشركني في خلقه احد **وعلى** الثاني يكون المعنى وذري وحدي
مع **والمراد** بيان الاقتدار على الانتقام منه **وعلى** الثالث
يكون المعنى وذري ومن خلقت في بطن امه وحيدا فريدا لا
مال له ولا ولد ثم رزقته المال والولد يعنى فوض امره الى فانا
النفيس في الانتقام **ومن** هذا قول القائل بقيت وحيدا اذا
بقى منفردا عن اصحابه **واما** الاوحد فعناه الذي لا مثل له
فان الله تعالى ليس له مثل ولكن لم يرد الاثر في اسمائه تعالى الاوحد
ونحن لا نطلق من اسمائه ما يصح معناه فيه الا بعد ورود
الاذن فيه بالنص في كتاب الله تعالى او بالخبر عن خير البشر
صلى الله تعالى عليه وسلم او باجماع هذه الامة كما صرح به
الشيخ ابو المنصور القمي في شرح الاسماء الحسني **الفصل الثاني**
في ان اسماء الله تعالى وصفاته هل هي توقيفية ام لا ذهب
جمهور العلماء الى انها توقيفية **فقالوا** لا يجوز اطلاق شئ من
الاسماء والصفات على الله تعالى الا اذا كان واردا في القرآن او
في الاحاديث الصحيحة وذهب بعضهم الى انها ليست
بتوقيفية **فقالوا** اذا دل العقل على ان معنى اللفظ ثابت في

حق الله تعالى جاز اطلاق ذلك اللفظ على الله تعالى سواء ورد
التوقيف او لم يرد وقال الامام الغزالي ان الاسماء موقوفة على
الاذن **واما** الصفات فغير موقوفة على الاذن واختاره
الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسني **حجة** الجمهور لو لم
يقف ذلك على الاذن لجاز تسميته تعالى عارفا وقيما وداريا
وقاهما وموقنا وعاقلا وفطنا وطيبا وليسا كما جاز
وصفه تعالى بكونه عالما لان هذه الاسماء التي ذكرناها
مرادفة للعالم في اللغة ولما لم يجز ذلك علمنا ان الاستعمال
موقوف على الاذن **فاجابوا** بان كل واحد من هذه الالفاظ
يدل على ما لا يجوز ثبوته لله تعالى **اما** المعرفة فغيرها وجهان
الاول بان من ادرك شيئا ثم غاب عنه ونسيه ثم ادركه ثانيا
وعلم ان هذا الذي ادركه ثانيا هو عين ذلك الشئ الذي
ادركه اولاً فهو العلم المستقيم بالمعرفة ولذلك انه اذا راي
الشخص ثانيا وتذكر انه هو الذي رآه اولاً قبل ذلك فانه
يقول الان عرفتك وعلم هذا التقدير بالمعرفة اسم العلم
الذي تقدمته غفلة ولهذا لا يصح اطلاقه في حق الباري
تعالى **والثاني** ما ذكره الراغب وهو ان لفظ المعرفة انما يستعمل
فيما يدرك آثاره ولا يدرك ذاته والعلم فيما يدرك ذاته ولهذا
يقال فلان يعرف الله تعالى ولا يكاد يتألم فلان يعلم الله تعالى

لان معرفة تعالى ليست بمعرفة ذات بل بمعرفة آثاره ولذلك
 قيل برائحة العود يعرف العود لان تلك الرائحة اثر من اثاره
واما الفقه فهو عبارة عن فهم غرض المتكلم من كلامه وذلك
 يشعر سابقا للجهل **واما** الدلالية فهي عبارة عن الشعور الذي
 يحصل بضرب من الخيلة وتقديم الفكرة والروية ولهذا لا
 يصح ان يكون وصف الله تعالى لان الخيلة على الله تعالى
 محال **واما** الفهم صريح فيما سابقه للجهل **واما** اليقين فهو
 اسم لعلم كان في اول الامر اعتقادا ضعيفا ثم اجتمعت
 الدلائل فتأكد الاعتقاد وصار يقينا **واما** العقل فهو
 العلم المانع عن فعل ما لا ينبغي **واما** النطنة فهي عبارة عن
 سرعة الادراك وسرعة الادراك مسبوقه بالجهل **واما**
 الطب فهو العلم الحاصل بالتجربة والله تعالى منزّه عن
 ذلك **فثبت** ان المنع من هذه الاوصاف انما كان لانها
 توهم امورا يمتنع ثبوتها في حق الله تعالى فان قيل فلفظ
 المكر والخداع والاستهزاء توهم امورا يمتنع ثبوتها في حق الله
 تعالى فكيف ورد الاذن باطلاقها في حق الله تعالى **فالجواب**
 اذا كان الاسم مركبا من امر ثابت في حق الله تعالى ومن
 كيفية يمتنع ثبوتها لله تعالى مثل هذا اللفظ ان ورد التوهم
 بداطلقناه في حق الله تعالى بمعنى ذلك اللفظ والافلا **واما**

وهذا انما يتحقق وجوده
 في حق من يدعوه التام
 لا فعل ما لا ينبغي

الالفاظ المشتقة منه فلا يجوز اطلاقها في حق الله تعالى
 في سورة عمران ومكر وامكر الله والله خير الماكرين **وقال** تعالى
 في سورة البقرة الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون
 ولا نقول البتة يا مكاريا تخادع يا مستهزئ **وقال** تعالى في سورة
 الدهر وسقاهم ربهم شرابا طهورا ولايجوز ان يقال يا ساقى
وقال تعالى في الكهف وعلمناه من لدنا علما اجمعت الامة على
 انه لايجوز ان يقال يا معلم وكذلك الالفاظ الموهمة الواردة
 في حق الانبياء عليهم السلام يجب الاقتصار عليها ولايجوز
 ذكر الالفاظ المشتقة منها **قال** تعالى في سورة طه وعصى ادم
 ربه فغوى فلايجوز ان يقال كان ادم عليه السلام غاصيا
وقال تعالى في سورة القصص حكايه عن ابنه شعيب عليه
 السلام يا ابت استاجره فلايجوز ان يقال كان موسى عليه السلام
 اجير وذلك لان المعنى كما انه معتبر فكذلك الادب هذا
 هو العاقون المضبوط في هذا الباب والله تعالى اعلم بالصواب
فان قيل اليس ان العجم يسمون الله تعالى بقولهم خدائ الرب
 صلى الله عليه وسلم بينبر والتركي يسمون الله تعالى بقولهم
 تنكري والرسول عليه السلام يبعثون وان شيئا منها لم يرد في
 القرآن ولا في الاخبار مع ان المسلمين اجمعوا على جواز اطلاقها
قلنا مقتضى الدليل انه لايجوز ذلك الا ان الاجماع يدل على

جواره فبقى ما عداه على الاصل كما صرح به الامام محمد بن الرزاي
 في شرح الاسماء الحسني **الفصل الثالث** في ان الاسم الاعظم
 هل هو داخل في الاسماء الشعة والشعبي ام هو خارج عنها
 فيه اختلاف العلماء **منهم** من قال ان الاسم الاعظم داخل فيها
ومنهم من قال انه خارج عنها **الفصل الرابع** في ان الاسم
 الاعظم هل هو اسم معين ام لا معلوم للخلق ام لا وفيه ايضا
 اختلاف العلماء **منهم** من قال ليس الاسم الاعظم اسما معينا ولا
 معلوما للخلق بل كل اسم يذكر العبد ربه عند انقطاع الخلقة عن
 غيره كان ذلك هو الاسم الاعظم **قال** الامام المشير في كتابه
 الموسوم بالرسالة كان رجل يتجسس من بلاد الشام الى المدينة يوم
 المدينة الى الشام ولا يصحب القوافل ثوكلا فيه على الله تعالى
 بينما هو يجرى من الشام يتصيد المدينة اذ عرض له لص على
 فرس فصاح بالتاجر فوقف فوقه التاجر **وقال** ما شانك خذ
 مالي وخذ سبيلي **فقال** اللص للمال مالي وانما اريد نفسك **فقال**
 التاجر انظر اى امهل حتى اتوضا واصلى **فقال** اللص فعل ما تريد
 فقام التاجر وتوضا وصلى اربع ركعات ثم رفع يديه الى السماء
 فكان يقول في دعائه يا ودود يا ودود يا ذا العرش المجيد
 يا مبدئ يا معيد يا فعال لما يريد اسئلك بنور وجهك الذي
 ملأ اركان عرشك واسئلك بقدرتك التي قد زنت بها

على خلقك وبرحمته التي وسعت كل شيء لا اله الا انت يا معيث
 اغثنى يا معيث اغثنى ثلاث مرات فلما فرغ من دعائه اذ انوار
 على فرس اسهب فلما دني شد على اللص فطعنه طعنة فقتله
 وسقط اللص عن فرسه ميتا فلما جاء التاجر ودخل المدينة
 المنورة واخبر بالقصة قيل له لقد لقتك الله تعالى اسما الذي
 اذ ادعي به اجاب واذا سئل بها اعطي ولا شك ان العبد
 في اخر نفسه ينقطع قلبه عن الخلق بالكلية فلا يلتفت الى
 احد سواه ولا يرجو ولا يخاف الا اياه سبحانه وتعالى **فلا جرم**
 اذا ذكر ربه في ذلك الوقت باى اسم كان فقد ذكره باعظم اسما
 فلهذا قال عليه السلام من كان اخر كلامه لا اله الا الله دخل
 الجنة **ومنهم** من قال الاسم الاعظم اسم معين والقائلون
 بهذا القول فرقيان **منهم** من قال انه معلوم للخلق **ومنهم** من
 قال انه غير معلوم للخلق اما القائلون بانه معلوم للخلق فقد
 اختلفوا فيه على اقوال **القول الاول** ان الاسم الاعظم قولنا الله
 وهما قد ذكر الشيخ محمد بن الجزري مجمل ما ذكره جمهور المحدثين
 مفصلا حيث قال في كتابه الموسوم بالخصن الحصين **اسم الله**
 الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل به اعطي لا اله الا انت
 سبحانه انى كنت من الظالمين **واسم الله الاعظم الذي اذا**
سئل به اعطي واذا دعي به اجاب اللهم انى اسئلك باى اسم

انك انت الله لا اله الا انت الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم
 يكن له كفوا احد واسم الله الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل
 به اعطي اللهم اني استملك بان لك الحمد لا اله الا انت الخالق المبدئ
 بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام واسم الله الاعظم
 في ثلث سور من القرآن البقرة وال عمران وطه وفي هذا الحديث
 الشريف والاله على ان الله تعا اسما اعظم اذا سئل به اعطي واذا
 دعي به اجاب وان ذلك هو المذكر فيها انتهى وقد ذكر في
 احاديث اخر مثل ذلك مع ما فيها اسما ليست في الاحاديث المذكورة
 الا ان لفظ الله مذكور في الكل فيستدل بذلك على انه الاسم
 الاعظم والله تعا اعلم ذكره الملائكة القاري في شرح الحصن الحصين
 وزاد في شرح المشكاة **لكن** بشرط ان تقول الله وليس في قلبك
 سواه انتهى ويدل على صحة هذا القول وجوب **الوجه الاول** ان
 هذا الاسم ما اطلق على غير الله تعا فان العرب كانوا يسمون الاولين
 الهة اما هذا الاسم ما كانوا يطلقونه على غير الله تعا والليل عليه
 قوله تعا في سورة الزمر ولئن سألتم من خلق السموات والارض
 ليقولن الله وقال تعا في سورة مريم هل تعلم له سميا معناه هل
 تعرف من اسمه الله سوى الله تعا وما كان هذا الاسم الاختصاص
 بالله تعا على هذا الوجه وجب ان يكون اشرف اسمائه **الوجه**
 الثاني ان هذا الاسم هو الاصل في اسمائه وسائر الاسماء مضاف

وهذا لا يشرك لك

يا حي يا قيوم

كذا منه صح

اليه

اليه قال تعا في سورة الاعراف والله الاسم الحبي فادعوه بها
 فاضاف سائر الاسماء اليه ولا محالة ان الموصوف اشرف من الموصوفين
 ولانه يقال الرحمن الرحيم الملك القدوس كلها اسماء الله تعا ولا
 يقال الله اسم الرحمن فدل هذا على ان هذا الاسم هو الاخص وهو
 الاصل **الوجه الثالث** قوله تعا في سورة بني اسرائيل قل دعوا الله
 او ادعوا الرحمن خص هذين الاسمين بالذكر وذلك يدل على انها
 اشرف من غيرهما ثم ان اسمه الله اشرف من اسم الرحمن اما اول
 فلانه تعا قدمه في الذكر واما ثانيا فلان اسم الرحمن يدل على كل
 الرحمة ولا يدل على كل القهر والعظمة والكبرياء واما اسم الله
 تعا يدل على كل ذلك فثبت ان اسم الله تعا اشرف **الوجه الرابع**
 ان هذا الاسم من خاصيته انه كلما اسقط منه حرف كان الباقي
 اسما لله تعا فانك ان اسقطت الهزة يبقى لله وهو من صفات الله
 تعا قال تعا في سورة النور والله ملك السموات والارض **الوجه الخامس**
 السموات والارض وان اسقطت اللام الاو فيبقى له وهو ايضا
 من صفات الله تعا قال تعا في سورة الحديد له ملك السموات والارض
 وفي سورة الاعراف الاله الخلق والامر وان اسقطت الثانية
 يبقى هو وهو ايضا من صفات الله تعا قال تعا قل هو الله احد
 وقال تعا في سورة المومنين هو الحي لا اله الا هو ومثل هذه الخاصية
 غير حاصل في سائر الاسماء وان سائر الاسماء والصفات اذا دخل عليها

الوجه الخامس ان هذا الاسم له خاصية اخرى
 غير حاصلة في سائر الاسماء وهي

حرف النداء سقط منه الالف والقم ولا يجوز ان يقال يا الرحمن بالقم
بل يقال يا رحمن يا رحيم **اما** هذا الاسم لم يسقط منه شيء فانه يوضح
ان يقال يا الله وذلك لان الالف واللام في هذا الاسم صار
كالجزء الذي فلذلك لا يسقطان حال النداء **وفيه** اشارة لطيفة
وذلك ان الالف واللام للتعريف فعدم سقوطهما من هذا
الاسم يدل على ان هذه المعروفة لا تزول البتة **وحصول المعرفة**
مع السلاطين من اعظم الوسائل الى استجلاب كرمهم فهذا يدل
على ان نتائج كرمه لا ينقطع عن العبد في وقت من الاوقات
ابدا الوجه السادس ان اول الاية من القرآن هي قوله
تعالى الحمد لله رب العالمين كما ان اول الاسماء المذكورة في الفاتحة
هو هذا الاسم **فكذلك** احمل اسماء المذكورة في الفاتحة على هذا
الاسم **قال** تعالى قل اعوذ برب الناس ملك الناس اله الناس قلنا
كان هو المذكور اولا واخرا كان اشرف الاسماء **الوجه السابع**
قال تعالى في سورة الانعام قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون فانه
تعالى امر عبده عند الاعراض عن كل ما سوى الله تعالى والاقبال
بالكلية على عبادة الله تعالى بان يذكره بهذا الاسم فدل على ان
اشرف الاسماء كما صرح به الامام الفخر الرازي في شرح الاسماء
الحسنى **القول الثاني** ان الاسم الاعظم هو قولنا الحق القيوم **اما**
قد بينا في تفسير الاسماء الحسنى بالدلائل والبراهين ان مجموع

هذين

هذين الاسمين او كل واحد منهما كالمحيط بجميع مباحث العلم الهلبي
فلا جرم بلغت الايات المشتملة على هذين الوصفين في الشرف
الى المقصد الاقصى فلا يبعد ان يكون المجموع من هذين
اللفظين او كل واحد منهما هو الاسم الاعظم من اسماء الله الحسنى
القول الثالث ان الاسم الاعظم هو قولنا يا ذا الجلال والاكرام
اي صاحب الثغوت الجلالية والصفات الجمالية والمجموع اسم
واحد **عن** معاذ بن جبل رضي الله عنه قال سمع النبي صلى الله عليه
وسلم رجلا وهو يقول يا ذا الجلال والاكرام قال قد استجيب لك
فاسال ويوثك ما رواه الترمذي ايضا عن انس رضي الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الظوايا ذا الجلال والاكرام ومعناه
الزوايا هذا الاسم ودوموا على الدعاء به **ومنه** سميت النار لظي الخفيف
للزوم بابا هلهما قال تعالى في سورة سأل سائل كلا انها لظى نراة
للشوى **واعلم** اننا قد بينا ايضا في تفسير الاسماء الحسنى ان هذا
الاسم يدل على جميع الصفات المعبرة في الامنية اما الجلال فهو
اشارة الى صفات الجلال التي هي الصفات السلبية واما الاكرام
فهو اشارة الى صفات الجلال التي هي الصفات الثبوتية ومعلوم
ان الصفات المعلومة للخلق منحصرة في هذين القسمين فلا
يبعد ان يكون المجموع من هذين الكلمتين هو الاسم الاعظم من اسماء
الله الحسنى **القول الرابع** ان اسم الله الاعظم مذكور في الحروف

المذكورة في أوائل السور ويروى عن علي كرم الله وجهه ان كان اذا صعب
عليه امر دعا وقال يا ارحم الراحمين يا ارحم الراحمين وكان سعيد بن جبير
يقول هذه الحروف منها ما يهتدى الى كيفية تركيبها مثل الرحمن
ن فان مجموعها الرحمن ومنها ما لا يهتدى الى كيفية تركيبها واسم
الله الاعظم فيها **القول الخامس** ان الاسم الاعظم الذي اذا دعي به
اجاب واذا سئل بما عطي قل اللهم مالك الملك الى قوله تعالى وترزق
من تشاء بغير حساب وقد جاءت الاحاديث ينضيل هذه الالة العظيمة
عن امير رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعاديين
جبل رضى الله عنه لا اعلمك دعاء تدعونه لو كان عليك مثل جبل
دينار لادى الله عنك قل يا معاذ اللهم مالك الملك توتى الملك من
تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير
انك على كل شئ قدير تولى الليل في النهار وتولى النهار في الليل وتخرج
الحى من الميت وتخرج الميت من الحى وترزق من تشاء بغير حساب
رحمن الدنيا والاخرة ورحيمها تقطعها من تشاء وتمنع منها من تشاء
ارحمى برحمة تغنى بها عن رحمة من سواك اورده الحافظ جلال
الدين السيوطي في كتابه الموسوم بالدر المنثور في التفسير المأثور
القول السادس اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل
بما عطي في ثلاث ايات من اخر سورة الحشر وهذه الايات الثلاث
مشملة على الاسم الاعظم والله تعالى اعلم وقد ورد في فضلها ما اخرجه

الترمذى

الترمذى وغيره عن معقل بن يسار رضى الله تعالى عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله السميع
العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث ايات من اخر سورة الحشر وكل
الله تعالى به سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسي فان مات في
ذلك اليوم مات شهيدا ومن قال حين يمسي كان بتلك المنزلة
ذكره الملا علي القاري في شرح الحصن الحصين **القول السابع** ان الاسم
الاظم قولنا يا ارحم الراحمين **عن** ابي امامة رضى الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ملكا موكل لمن يقول يا ارحم
الراحمين فن قالها ثلاثا قال له الملك ان ارحم الراحمين قد قبل
عليك فسل **واعلم** ان هذا الاسم الشريف من الاسماء المختصة بسبحانه
وتعالى ما فيه من التعرض للرحمة الواسعة التي تقضى اجابة المضطرين
فلا يبعد ان يكون هو الاسم الاعظم من اسماء الله الحسني **القول الثامن**
الاسم الاعظم كلمة التوحيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم الله الاعظم
في هاتين الايتين واليه المولى الواحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم وفاطمة الى
عمران لم الله لا اله الا هو الحى القيوم ظاهر هذا الحديث الشريف ان
الاسم الاعظم لا اله الا هو فانه المتكرر في الايتين **ثم** انه يحتمل ان يختص
بلا اله الا هو ويحتمل ان يراد مدلول هذه الكلمة بكل ما دل عليه بالنظر
التوحيد **القول التاسع** ان الاسم الاعظم انما هو القريب المجيب **هـ**
واستدلوا بقوله عز وجل واذا سئلك عبادي عني فاني قريب اجيب

دعوة الداع اذا دعاه قالوا اخذوا القريب المجيب من قال له يا قريب
يا مجيب **القول** العاشر ان الاسم الاعظم قولنا رب وربنا وما يذكر
على عظمة هذا الاسم ان اكثر الادعية التي اخبر الله بها في كتابه عن
بعض انبيائه واوليائه وامر بها خاتم انبيائه ورسوله مفتحة بهذا
الاسم الشريف وذلك يقتضي ان يكون هو الاسم الاعظم من اسمائه
الحسيني الذي اذا سئل به اعطي واذا دعى به اجاب ونحن نذكر هنا اول
الادعية المحكية عن بعض الانبياء والمرسلين عليهم السلام على ترتيبهم
في الزمان ثم الادعية المحكية عن بعض الصالحين من الامم الماضية
ثم الادعية المأثورة بها نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم **شعر**
الادعية المحكية عن امته صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن ذكرت الادعية
المكررة الواردة عنهم على ترتيب المصنف الشريف ليست على منظر
وحكي عن آدم عليه السلام قوله تعالى في سورة الاعراف
ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين
وحكي عن نوح عليه السلام قوله تعالى في سورة نوح عليه السلام
رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات
وقد خطب نوح عليه السلام وامر بالدعاء المصدرة بهذا الاسم
الشريف وذلك قوله تعالى في سورة ق فليح المؤمنون
رب انزلني منزلا مباركا وانت خير المنزلين
وحكي عن ابراهيم عليه السلام قوله تعالى في سورة البقرة

ربنا تقبل

التواب الرحيم

ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وتب علينا انك انت
وحكي عنه ايضا قوله تعالى في سورة ابراهيم عليه السلام
رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء
ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب
وحكي عنه ايضا قوله تعالى في سورة الشعراء
رب هب لي حكما والحقني بالصالحين واجعل لي لسان
صديق في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم واغفر
لابني انه كان من الصالحين ولا تخزني يوم يبعثون يوم لا ينفع
مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم
وحكي عنه ايضا قوله تعالى في سورة الصافات
رب هب لي من الصالحين
وحكي عنه ايضا قوله تعالى في سورة الممتحنة
ربنا عليك توكلنا وابليك ابنا وابليك المصير
ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا
ربنا انك انت العزيز الحكيم
وقد **وحكي** عن يوسف عليه السلام قوله تعالى في سورة يوسف
رب قد ايتيت من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث
فاطر السموات والارض انت ولي في الدنيا والاخرة توفني
مسئلا والحقني بالصالحين

وحكي عن سليمان عليه السلام قوله تعالى في سورة النمل
 رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعيالي والدي
 وان اعلم صالحا امره وادخلني برحمتك في عبادة الصالحين
 وحكي عن زكريا عليه السلام قوله تعالى في سورة الاحقاف
 رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء
 وحكي عنه ايضا قوله تعالى في سورة الانبياء عليهم السلام
 رب لا تذرني فردا وانت خير الوارثين
 وحكي عن شعيب عليه السلام قوله تعالى في سورة الاعراف
 ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين
 وحكي عن موسى عليه السلام قوله في سورة الاعراف
 رب اغفر لي ولاخي وادخلني في رحمتك وانعم ارحم الراحمين
 وحكي عنه ايضا قوله تعالى في سورة طه
 رب اشرح لي صدري ويسر لي امري
 وحكي عنه ايضا قوله تعالى في سورة القصص
 رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي
 وحكي عن عيسى عليه السلام قوله تعالى في سورة المائدة
 ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا الاولنا وآخرنا
 واية منك وارزقنا وانت خير الرازقين
 واما الادعية المحكية عن بعض الصالحين من الامم الماضية

فقد

بعض الصالحين من

فقد حكى عن الخواريق من اصحاب عيسى عليه السلام قوله تعالى
 ربنا انما نزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين
 وحكي عن سحرة فرعون من اصحاب موسى عليه السلام قوله تعالى
 في سورة الاعراف ربنا افرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين
 وحكي عن اصحاب موسى عليه السلام قوله تعالى في سورة يونس عليه السلام
 ربنا لا تجعلنا قسمة للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم
 الكافرين وحكي عن طالوت وجنوده المؤمنين من ملوك الامم الماضية لما
 برزوا لقتال جالوت وجنوده المشركين من العمالة قوله تعالى
 ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا على القوم الكافرين
 وحكي عن الربانيين من الامم الماضية لما قالوا لا اله الا الله تعالى
 واعزاز دينه قوله تعالى في سورة الاحقاف
 ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا على القوم
 الكافرين وحكي عن اصحاب الكهف في الامم الماضية لما هم بامان دقيانوس
 المختار قوله تعالى في سورة الكهف
 ربنا اتنا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا
 واما الادعية المأثورة بها النبي صلى الله عليه وسلم ففي مواضع من
 كتابه قوله تعالى في سورة بني اسرائيل
 رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعل لي
 من لدنك سلطانا نصيرا ومنها قوله تعالى في سورة طه

في سورة الاحقاف

في سورة البقرة

على القوم الكافرين

رب زدني علما ومنها قوله تعالى في سورة قدا فليح المؤمنون
رب أعوذ بك من هزات الشياطين وأعوذ بك رب ان يحضرون
ومنها قوله تعالى في سورة قدا فليح المؤمنون
رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين
واما الادعية المحكية عن امته صلى الله عليه وسلم من الصحابة
 والتابعين لهم باحسان الى يوم الدين فهي قوله تعالى في سورة البقرة
ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار
وحكى عن بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم قوله تعالى في سورة البقرة
سبحنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير
ربنا لا تتركنا ان نسينا او اخطانا
ربنا ولا تحمل علينا اصراركم حملته على الذين من قبلنا
ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا
 انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين
وحكى عن الصحابة الذين هم الراستخون في العلم قوله تعالى في
 سورة الاحمران
ربنا لا تترك قلوبنا بعد اذ هديتنا وعب لنا من لدنك
 رحمة انت الوهاب
ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد
وحكى عن بعض الصالحين من هذه الامة قوله تعالى في سورة الاحمران

ربنا

ربنا اتنا انما فاغفر لنا ذنوبنا وقتنا عذاب النار
وحكى عن بعض العارفين من هذه الامة قوله تعالى في سورة الاحمران
ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقتنا عذاب النار
ربنا انك من تدخل النار فقد اخذتته وما للظالمين من انصار
ربنا اتنا سمعنا منا ديا ينادي للايمان بان آمنوا بربكم فامنا
ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار
ربنا واتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيمة انك
وحكى عن الملك النجاشي واتباعه من هذه الامة وقيل يحكى
 عن قوم النجاشي من الصحابة قوله تعالى في سورة المائدة
ربنا انما فاكتبنا مع الشاهدين
وحكى عن فريق من الصحابة قيل لهم هل الصفقة قوله تعالى في
 سورة قدا فليح المؤمنون
ربنا انما فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين
وحكى عن فريق من الصحابة قيل لهم العشرة المبشرة قوله تعالى
ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما انها
 ساءت مستقرا ومقاما
ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرة اعين واجعلنا للمتقين
وحكى عن بعض الصحابة قيل هو ابو بكر الصديق رضى الله
 تعالى عنه قوله تعالى في سورة الاحقاف

لا يخلف الميعاد

في سورة الفرقان

رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي
وان اعمل صالحا ترضاه واصلح لي في ذرتي اني تبنت اليك
واثني من المسلمين

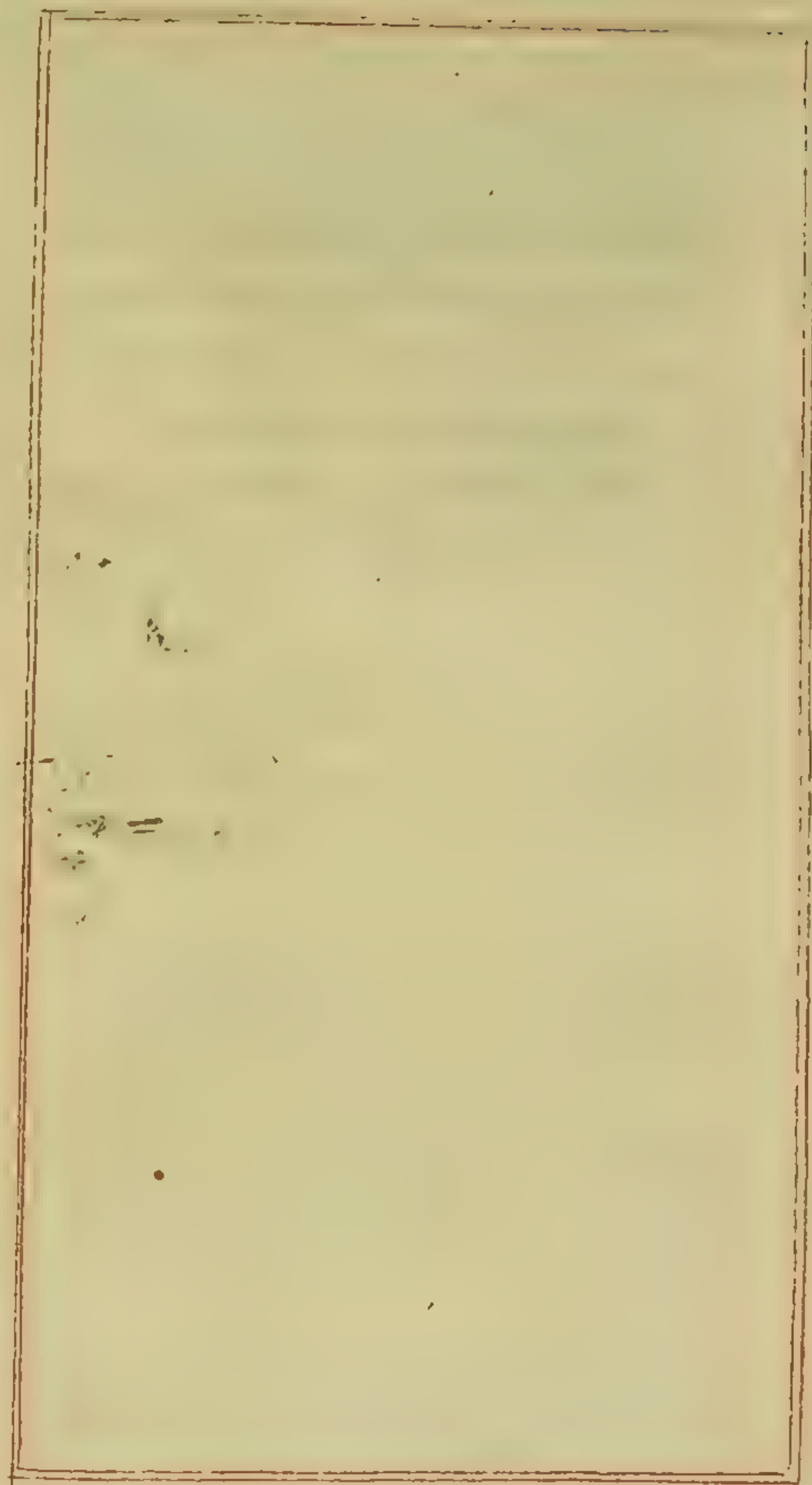
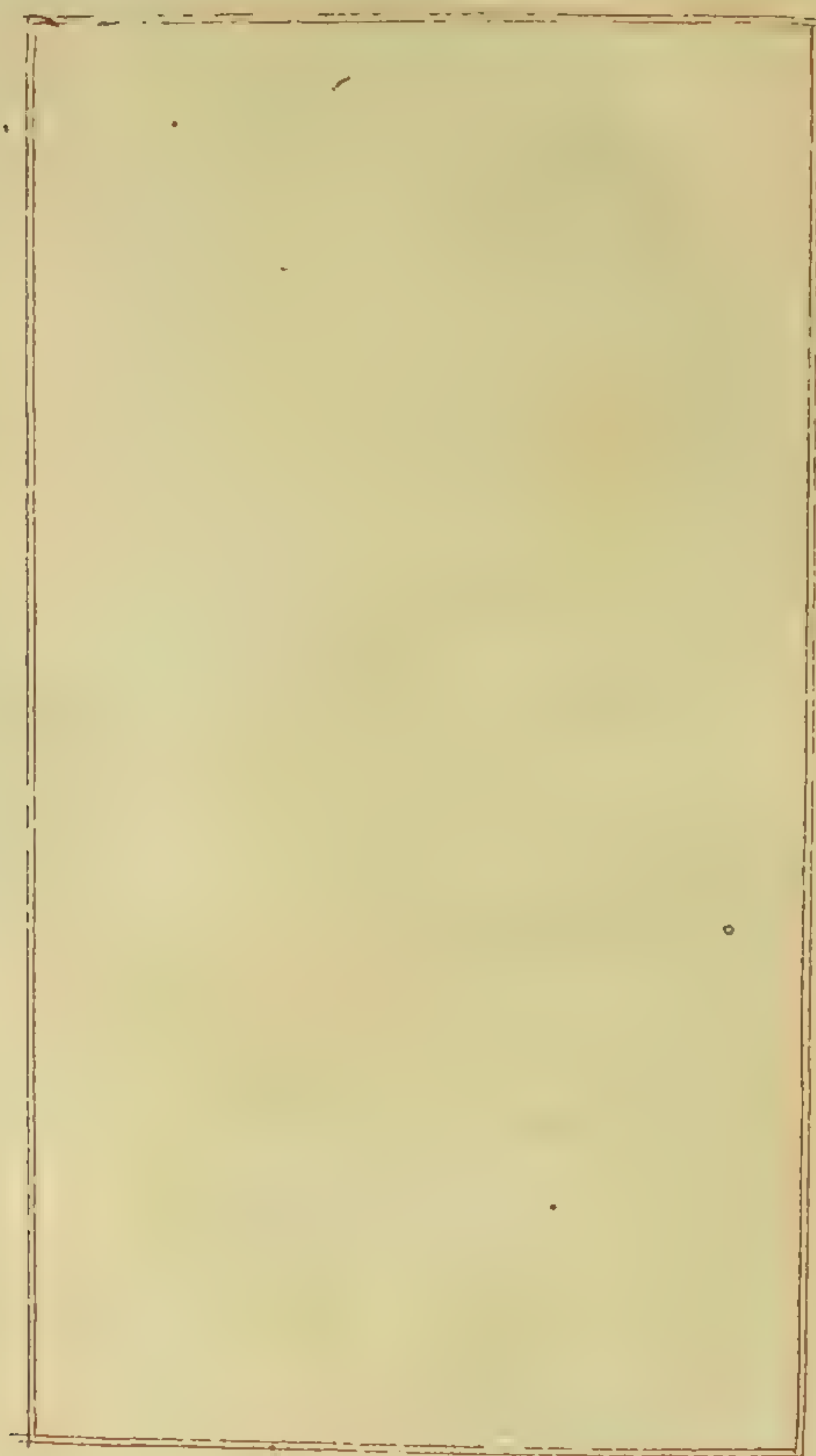
وحكي عن الذين جاؤا بعد المهاجرين والانصار رضوا لله
تعالى عنهم في سورة الحشر

ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في
قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا انك رؤوف رحيم
وحكي عن الذين يمرون على الصراط اذا راوا بؤرا المنافتين
قد انطفيق قوله تعالى في سورة التحريم

ربنا اتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير
فتأمل فيما كتبناه من الدعوات القرآنية والتضرعات
الفراقية كيف مددت وانتجت بهذا الاسم الشريف
والقرآن مشحون بها ونحن ما ذكرناها كلها في هذا المقام
والمراد اثبات فضيلة هذا الاسم الشريف والاستدلال بها
على ان هذا الاسم الشريف مع هذه الفضيلة ينبغي ان يكون
هو الاسم الاعظم من اسماء الله الحسني الذي اذا ستل به اعطي
واذا دعى به اجاب والتبني على انها مما يجب حفظها
والاشتغال بتكرارها فعليك ايها الطالب للآخرة والسالك
طريقه بعد تقوى الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه

والم

وسلم بذكر اسماء الله الحسني وحفظ مبانيها وفهم معانيها والعمل
بما فيها والدعاء بها سيما بالادعية القرآنية المستجابة المفتحة
بهذه الكلمة المستطابة المحكي بعضها عن بعض الانبياء والمرسلين
وبعضها عن بعض الاولياء والصالحين من هذه الامم ومن
الامم الماضية لعلها تستجاب لك كما استجيب لهم وتنفوز معهم
ع. ع. فوزا عظيما سبحان ربنا رب العزة عما يصفون ع. ع. ع.
ع. ع. وسلم على المرسلين والحمد لله رب العالمين ع. ع. ع.





قوله الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اي على عباده الذين اصطفى هم بالنبوة ويقال اصطفى الله بالاسلام
وهم اصحاب بيته صلى الله تعالى عليه وسلم كما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقيل هم جميع امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
وقيل هم كل المؤمنين السابقين واللاحقين كما في تفسير ابن حازن **ميسر**

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى **اقام بعد** فيقول العبد
الملتجئ الى حرم ربه الباري الشيخ محمد بن عالم محمد الايدي الكورلي
حصاري عاملها الله تعالى بلطفه الخفي والجلي اني قد درست
في سالف الزمان بعض سور القرآن وبعض ايات الفرقان
كتاتحة الكتاب من اولها الى اخرها **وسورة البقرة** من اولها
الى قوله تعالى واولئك هم المفلحون **وقوله** تعا والهمكم الله واحد
الى قوله تعالى لايات لقوم يعقلون **وقوله** تعالى لا اله الا الله
الا هو الحي القيوم الى قوله تعالى وهو العلي العظيم **وقوله** تعا
الله ما في السموات وما في الارض الى اخر السورة الشريفة **وقوله**
تعا شهد الله انه لا اله الا هو الى قوله تعالى لا اله الا هو العزيز
الحكيم **وقوله** تعا قل اللهم مالك الملك قوي الملك من تشاء
الى قوله تعالى وترزق من تشاء بغير حساب **وقوله** تعا ولا تحسبه
الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون
لا قوله تعالى حسبنا الله ونعم الوكيل **وقوله** تعا القد جاءكم رسول
من انفسكم الى قوله تعا وهو رب العرش العظيم **وقوله** تعا يا ايها
الذين امنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لعدا الى اخر
السورة الشريفة **وسورة الاخلاص** والمعوذتين ولما مضى عليه

وهذه

برهة من الزمان جمعت بعض الايات القرآنية المتضمنة
للدعوات الفرقانية على ترتيب المصحف الشريف ثم فسرناها قلا
عن كتب التفسير المعتبرة **وسميت** التفسير المشتملة على هذين
الصنفين ازهار التنزيل ثم شرعت في تفسير الاسماء المحسنة
ولما وقع الفراغ من ذلك بعون الملك المولي وكان الاختتام
كمسك الختام حيث وقع ختامه بالدعوات القرآنية **احييت**
ان افسر تلك الدعوات كلها لتكون له نذيرا وتكميلا **فاستصنيت**
من الصنف الثاني من ازهار التنزيل ما يتعلق بتفسير
الدعوات الفرقانية فقط دون الايات المتضمنة لها ليسهل
حفظها **ولم** اذ فيه شيئا اجنبيا الا كان بالزيادة حريا **كالاستبهايات**
في الدعوات هل يجوز لنا الدعاء بكل واحد من الادعية القرآنية
بالمناظرة الفرقانية ام لا وفيها تفصيل **فان** كان جميع الفاظها
مطابقا للحال الداعي وموافقا لطلبنا به يجوز له الدعاء به كالقائه
المعك عن ادم عليه السلام **وهو** قوله ربنا ظلمنا انفسنا فانه
مطابق لحالنا وهو الاعتراف بذنوبنا **وقوله** وان لم نغفر لنا
وترحمنا نكون من الخاسرين موافق لطلبنا وهو مغفرة الله
تعالى ورحمته **وان** كان بعضها مطابقا لحال الداعي وبعضها
مخالفا للواقع نسب النسبة الى الداعي او منهيته عنه كاستغفنا
للناس والداعي يترك المخالف والمنهي عنه ويدعو بالمطابق

لهم عن سماء النقص في حالاتهم وانما يقال لهم فعلوا الفاضل
 وتركوا الا فضل فعوتبوا عليه **كذا ذكره الشيخ محمد بن محمد بن احمد**
 النسفي في تفسيره الموسوم بالتيسير والامام العظام عبد الله بن
 احمد بن محمد النسفي في تفسيره المسمى بمذكر التزويل **والله اعلم**
 الى الثاني احتجاجا بظاهر قوله تعالى في سورة طه **ولقد علمنا**
الى ادم من قبل اي امرناه ووصيناه من قبل هذا الزمان ان لا
 يأكل من الشجرة وتوعدناه بكونه من الظالمين ان اكل منها
ففسد ولم نجد له عرفا اي عزمنا على المعصية لانه شئ ولم يتعد
 انتهى تفسيره وفيه تنبيه نبيه الى ان اساس بني ادم على العصيان
 وعرقهم راسخ في النسيان ولهذا قال بعض اهل البيان **اول**
 الناس اول الناسي كما في تفسير الماتع القاري **ثم اعلم ان هذه**
 القصة يحتمل ان تكون قبل نبوته ويحتمل ان تكون بعد ظهوره
 انها كانت قبلها تنزيها محل النبوة كما نص عليه الامام فخر
 الرازي في التفسير الكبير **تقرير الكلام** في هذا المقام ان الانبياء
 الكرام عليهم الصلاة والسلام معصومون قبل البعثة من الكفر
 والشرك باتفاق العلماء الاعلام **قالوا** انه لم يبعث نبي قط اشرك
 بالله طرفة عين **واما** عصمتهم عما سواهما من سائر المعاصي فختلف
 فيها فمنها بعضهم وجوزها اخرون **وذهب** طائفة اخرى
 الى التوقف وقالوا العقل لا يستحيل وقوعها منهم قبل البعثة

لكن

لكن لم يأت في الشرع قاطع باحد الامرين والله تعالى اعلم **واما** الانبياء
 عليهم السلام بعد الوحي والانصاف بالنبوة فهم معصومون عن
 الكبائر والصغائر مطلقا **وقيل** معصومون عن الكبائر مطلقا
 وعن الصغائر بعد الاسرار لكن لا يصرون ولا يقرون بل ينهون
 فينهون قبل ان يثبتر شرعيتهم **ومنهم** من كل عيب يؤدي الى
 الرألة المحشمة واستقاط المروة **من** كل ما يوجب الرتب والشك
 في نبوتهم **والخالفون** اجتمعوا بما نقل من اقاصيل الانبياء عليهم السلام
 من نسبة المعصية والذنب اليهم ومن توثيقهم واستغفارهم
 وامثال ذلك **والجواب** عنه ان ما نقل عنهم احاد فردود لان نسبة
 الخطا الى الرواة اهلون من نسبة المعاصي الى الانبياء عليهم السلام
 من نسبة المعصية والذنب اليهم **ومن** **واما** ما نقل عنهم
 متواترا ومنصوصا في الكتاب فمحتمل على انه كان قبل البعثة
او على التبره والنسيان **او** على ترك الاولى والا فضل كذا ذكره
 العلامة الثاني سعد الملة والدين التفتازاني في شرح المقاصد
واعلم اننا قد ذكرنا ما يتعلق بتفسير الايات المتضمنة للدعوى
 القرآنية في كتابنا الموسوم بآثار التزويل **وذكرنا** في هذه
 المبحث التي تسمى سلسبيل ما يتعلق بتفسير الادعية القرآنية
 فقط ليسهل حفظها كما اشرفنا اليه في الخطبة **ولما** كان ادم عليه السلام
 ابا البشر واول الانبياء عليهم السلام **ذكرنا** او لا ما يتعلق بتفسير

قوله والخالقون الذهبون الى هوز
 صدور الكائنات عنهم بعد البعثة
 وجوز الصغار بعد

الدعاء المحكي عنه واستجابته دعائه وقبول توبته واصطفاه الله
 آية واجبة وما يتعلق بعصمة سائر الانبياء والمرسلين
 فان اعتقاد عصمتهم على ما قرناه من ضرورتها في الدين على عروة
 لما مات ادم عليه السلام وضع بياب الكعبة فصلى عليه جبريل
 عليه السلام ودفتته الملائكة بمسجد الخيف **ومن** مجاهد قال
 قبر ادم عليه السلام بمبنى في مسجد الخيف وقبر حواء بجده ذكره
 السيوطي في كتابه الموسوم بالبرهان المنثور في التفسير المأثور **وقال**
 اخرون لما توفي عليه السلام غسلته الملائكة ودفنه برنديب
 بارض الهند والله تعالى اعلم **قيل** لم يميت ادم عليه السلام حتى
 بلغ ولده وولد ولده اربعين الف **ثانية** يجوز الدعاء به في الصلاة
 البليغة المحكية عن ادم وحواء عليها السلام لكن الذي يحكيه
 بقلبه الى ما يليق بحاله بان يقول **ربنا ظلمنا انفسنا** اي في
 متعة هذا العمل الطويل بارتكاب انواع من المعاصي واصناف
 من المناهي والجل باننا تبنا وانبتنا اليك بالاقرار من كل
 ذنوبنا فاغفر لنا وارحمنا **وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من**
الخاسرين اي من الذين وقعوا في الخسران المبين **فينبغي** للداعي
 ان يبدأ يوم هذا الدعاء ويواظب عليه في الصبح والمساء لانه
 مطابق لحاله وموافق لطلوبه **لعل** الله تعالى يتوب عليه
 برحمته كتاب عز ادم برحمته **قال** تعالى فتلقى ادم من ربه كلمات

تنبيه

فتاب

مطلب الحكيم من نوح عليه السلام

فتاب عليه انه هو التواب الرحيم **قد** حكى عن نوح عليه السلام قوله
 تعالى في سورة هود عليه السلام رب اني اعوذ بك ان اسئلك
 ما ليس لي به علم **والا تغفر لي وترحمي** اكن من الخاسرين
 لما قال له سبحانه وتعالى فلا تسئلن ما ليس لك به علم قال رب اني
 اعوذ **ان** اسئلك ما ليس لي به علم **وهذا** بلغ من ان يقول رب اني
 اتوب اليك ان اسئلك لما فيه من الدلالة على كون ذلك امرا
 هائلا محمدا ولا يحصى عنه الا بالعود بالله تعالى وان قدر العبد
 قاصرة عن النجاة من الكاراه الا بذلك كافي تفسير ابي السعود
قوله ما ليس لي به علم والموصول اما عبارة عن السؤال الذي هو
 مفعول مطلق **وعن** السؤال الذي هو مفعول اسئلك **ففي** الاول
 يكون المعنى رب اني اعوذ بك ان اطلب منك بعد ذلك طلبا
 لا اعلم انه صواب او غير صواب **على** الثاني يكون المعنى رب اني اعوذ
 بك ان اطلب منك مطلقا لا اعلم ان حصوله صواب او غير
 صواب كذا في تفسير ابي السعود **يعني** اغفر لي واحفظني من سواك
 ذلك حتى لا اعود اليه والى امثاله **قوله** اكن من الخاسرين اي من
 الذين وقعوا في الخسران المبين **وهذه** توبة من نوح عليه السلام
 وتسليم لامر الله عز وجل كافي البحر المحيط **قيل** هذه عادة الصالحين
 فانهم اذا وعظوا تعظوا واذا نهوا انصتوا واستغفروا وتعوذوا **وكا**
 حكى عن بعض الثابتين المستغفرين من الامم الماضية لئن لم يرحمنا

كل في عبود التماسي قوله **والا تغفر لي وترحمي**
 اي وان لم تغفر لي ما فعلت من السؤال ولم
 بالعصية عن العود اليه والى امثاله

تنبيه

ربنا ويغفر لنا لنكون من الخاسرين **تنبيه** واعلم ان الانسان اذا
سأل شيئا ولم يعلم ان سواله صواب او غير صواب ثم ظهر له انه
ليس بصواب او احب شيئا وتحتى حصوله ولم يعلم انه صواب
او غير صواب فطلبه فحصل له مطلوبه ومتمناه ثم ظهر له انه ليس
بصواب **ينبغي** له ان يتقوذ ويستغفر عن ذلك بهذه العبارة
البليغة المحكية عن نوح عليه السلام **وكذلك** كل انسان
يحب ويتمنى حصول شئ لا يستخير ولا يستشير ونظر ماته
خير له فيستسل ويعطى مسئوله ومتمناه ثم يظهر خلافه **ينبغي**
له ان يتوب ويستغفر ويدعو الله تعالى ان يحفظه من سوال
ذلك حتى لا يعود اليه والى امثاله **وقد حو طب** نوح عليه السلام
وامر بالدعاء المصد ربه هذا الاسم الشريف وذلك قوله تعالى في سورة
قد افلح المؤمنون ربنا انزلني منزلا مباركا وانت خير المنزلين
قوله رب انزلني منزلا مباركا بضم ميم منزلا وفتح الزاي اما انزلا
او موضع انزال يستتبع خيرا كثيرا **وقرى** منزلا بفتح الميم
وكسر الزاي اي موضع نزول **قوله** وانت خير المنزلين من الشك
المطابق لدعائه عليه السلام **تنبيه** واعلم ان الانسان اذا اراد
ان ينزل منزلا يجوز له ان يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة
المحكية عن نوح عليه السلام ويصرفه الى ما يليق بحاله ومنزله
وهكى عن نوح عليه السلام ايضا قوله تعالى في سورة نوح عليه السلام

مطلب الدعاء المأمور به نوح عليه السلام

تنبيه

مطلب الدعاء المحكى عن نوح عليه السلام

رب

ربنا غفر لي ولوالدي ولجميع المؤمنين **قوله** ولجميع المؤمنين
قوله ولوالدي وكانا مؤمنين **قوله** لم يكن بين ادم ونوح عليهما السلام
من اباثة كافر وكان بينهما عشرة اباة **قوله** ولجميع المؤمنين
او سفينتى **قوله** مؤمننا بهذا القيد خرج ابنه كنعان وامراته
الكافرة ولكن لم يخرج من عليه السلام بخروجه الا بعد ما قيل له انه
ليس من اهلنا **قوله** ولجميع المؤمنين والمؤمنات الى يوم القيمة **تنبيه**
ينبغي للانسان ان يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة المحكية
عن نوح عليه السلام بلا تاويل ولا صرف عن ظاهره ان كان
والاه مؤمنين ولا يريد بالوالدين اما ادم وحواء عليهما السلام
او نوح عليه السلام وامراته المسلمة **وقد حكى** عن ابراهيم واسماعيل
عليهما السلام قوله تعالى في سورة البقرة ربنا تقبل منا انك
انت السميع العليم **وتب علينا** انك انت التواب **قوله** ربنا فيه افراد الله
تعالى بالربوبية وقراره بالعبودية والمراد بالتقبل الاثابة
عبر باحد المتلازمين عن الاخر لان التقبل هو ان يتقبل
الرجل من الرجل ما يهدى اليه فشبه فعل العبد بالهدية
ورضاء الله تعالى واثابته بالتقبل توسعا كذا في البحر المحيط
قوله انك انت السميع اي لجميع المسموعات التي من جملتها دعائنا
القبول اي بكل المعلومات التي من زمرتها الجوانب ونياتنا في
جميع اعمالنا وتاكيد الجملة لقوة يقينها بمضمونها وقصر صفتي

تنبيه

مطلب الدعاء المحكى عن ابراهيم عليه السلام

الرجيم

السمع والعلم عليه كما لاظهار اختصاص دعائها به تقاوتها
 رجاءها عما سواه بالكلية كما في تفسير أبي السعود **قوله** وب
 علينا اي بالرحمة والمغفرة وقبول التوبة **وقيل** اي وفقتنا
 للتوبة واقبلها منا **وعلمها** اي لا هضم لا نفسها او ارشاد الذرية
قوله انك انت التواب الرحيم تعليل للدعاء ومزيد استدعاء
 للاجابة **ولما قيل** اذا اراد العبد ان يستجاب له دعاؤه فليدع
 الله تعالى بما يناسبه من اسمائه الحسنی وصفاته العلیا **فاذا**
 كان الدعاء للرحمة والمغفرة وقبول التوبة والطاعة فليدع
 الله تعالى باسمه السميع العليم والتواب الرحيم وما اشبه ذلك
 وان كان الدعاء للاستغفار فليدع الله تعالى باسمه العزيز والمنعم
 والجار والقهار وما ناسب ذلك **وفي الجمع** بين الوصفين وعد
 للتائب بالاحسان مع المغفرة كما صرحوا به في تفسير قوله
 تعالى فتاب عليه انه هو التواب الرحيم **واعلم** ان اصل التوبة
 الرجوع كاللاوية فيقولهم تاب يتوب توبا وتوبة فهو تائب
 وتواب كقولهم اب يتوب او با وايا با واوية فهو واب وتواب
والتوبة لفظ يوصف به الرب والعبد **واذا** ووصف به الرب
 تعالى اريد به الرجوع من العقوبة الى المغفرة **واذا** ووصف به
 العبد كان رجوعا عن المعصية الى الطاعة كما في تفسير التائي
 وبالجملة فالالتوبة في حق العبد عبارة عن عوده الى الخدمة

والعبودية

والعبودية **وفي** حق الرب تعالى عبارة عن عوده الى الاحسان
 اللائق بالربوبية **يقال** فلان تاب الى ربه فالمعنى رجع الى ربه
 لان كل عامن فهو في معنى الهارب من ربه **فاذا** تاب فقد رجع
 عن هربه الى ربه فيقال تاب العبد الى ربه والرب تاب الى عبده
وقد ينفارق الرجل خدمة امير فيقطع الامير مع رغبته ثم يرجع
 خدمته فيقال فلان عاد الى الامير والامير عاد اليه اي
 بمعرفة واحسانه كذا في التفسير الكبير **والحاصل** ان لفظ التوبة
 يطلق على الله عز وجل كما في هذه الآية ويطلق على العبد كما في
 الحديث المروي عن علي كرم الله وجهه قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم **ان الله يحب العبد المؤمن** **المفتن** قوله المفتن
 بتشديد التاء المفتوحة اي المبلى كثيرا بالسيئات **والمفتن**
 او بالمجرب عن المضرات **قوله** التواب اي كثير الرجوع الى الله تعالى
 فتارة بالتوبة من المعصية وتارة باللاوية من الغفلة الى الذكر
 واخرى من الغيبة الى الحضور والمشاهدة **قال** الطيبي المفتن
 المتمكن بمحنة الله تعالى بالذنب لتلايه على بالعجب والغرور
 اللذين هما من اعظم الذنوب والعيوب **يتوب** ثم يعود اليه **ثم**
 يتوب منه يعود اليه هكذا **وهو** صريح في صحة التوبة مع وقوع
 العودة كما في شرح مشكاة المصابيح **لما** على القاري عليه رحمة
 ربه الباري **وقد** ورد ما صرح من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين

التواب

تنبيه

مطلب الثاني المحكي عن ابراهيم عليه السلام

مرة تنبيه واعلم ان الانسان اذا عمل خيرا ينبغي له ان يدعو له
بالقبول كما في تفسير ابي الليث لا سيما بهذه العبارات النصحة
والكلمات اللطيفة المحكية عن الخليل عليه السلام **وحكي عن**
ابراهيم عليه السلام قوله تعالى في سورة ابراهيم عليه السلام
رب اجعلني مقيم للصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعائي
ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب
قوله رب اجعلني مقيم للصلاة اي حيتري مداومها وقائما
بمقوفها **قوله** ومن ذريتي اي بعض ذريتي فمن للتبقيض
عطفت على الصير المنصوب في اجعلني اي واجعل منهم من
يعتصرون الصلاة ويحافظون عليها **والتبقيض** لعله عليه السلام لما
باعلام الله تعالى واستقرت عادة تعالى في الام الماضية من جود
الكفار والنجار في ذرية الانبياء والاخبار كما في تفسير الملا علي
التاري **قوله** ربنا وتقبل دعائي اي استجب دعائي **وتقبل**
عبادي باليا في الوصل والوقف اثبتها في الحالين يعقوب
والبري واشتهر وصلا ابو جعفر وابو عمرو وحمزة وورش
واختلفت الرواية عن قبل وصلا ووقفا ذكره الشيخ محمد الجري
في كتابه الموسوم بالنشر في القرائات العشر **قوله** ربنا اغفر لي
ولو الذي قد بين الله تعالى عذرك خليله في استغفاره لآبيه في
سورة التوبة بقوله **وما كان استغفار ابراهيم الا عن موعدة**

وعدها

وعدها آياه قوله الا عن موعدة استغفار مفرغ من اثم العمل اي
لم يكن استغفارا ابراهيم لآبيه اذ زنا شيئا عن شيء من الاشياء الا عن
موعدة وعدها آياه بقوله في سورة مريم ساستغفر لك رب
وبقوله في سورة الممتحنة لا استغفر لك **فلما تبين له انه عدو لله**
اي ما ن اوحى اليه انه معتص على الكفر ببر آيمه اي من الاستغفار له
وتجانب كل التجانب كذا في تفسير ابي السعود **قوله** وللمؤمنين اي
كافة من ذريته وغيرهم **قوله** يوم يقوم الحساب اي يوم يقوم
الناس لرب العالمين **تنبيه** واعلم ان الخليل عليه السلام قال
رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني ان نعبد الاصنام
وهذا يدل على ان ترك المنهيات لا يحصل الا من الله تعالى وقال
رب اجعلني مقيم للصلاة ومن ذريتي **وهذا يدل على** ان فعل المأمور
لا يحصل الا من الله تعالى كما صرح به الامام فخر الرازي في التفسير
الكبير **فعلى** هذا ينبغي للانسان ان يسأل الله تعالى العصمة من
المعصية والتوفيق على الطاعة لنفسه ولذريته الموجودة والمجودة
ويدعو لنفسه بالمغفرة وللمؤمنين كافة ولوالديه خاصة ان
كانا مؤمنين ويتضرع الى ربه ويستهل لتقبل دعائه فان القبول
والرد الى الله تعالى وان لا يجب على الله شيء **ويحوز** ان يراد بالوالدين
اما ادم وهو اعلىها السلام او نوح عليه السلام وامراته المسلمة
وحكي ايضا عن ابراهيم عليه السلام قوله تعالى في سورة الشعراء

تنبيه

مطلب الثالث المحكي عن ابراهيم عليه السلام

الرب هب لي حكما ولحقني بالصلحين واجعل لي لسان صدق
 في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم واغفر لي
 انه كان من الضالين ولا تخزي يوم يبعثون يوم لا ينفع
 مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم **قوله** الله بقلب سليم
 حيث قال وانه في الآخرة من الصالحين **قوله** ربي هب لي حكما
 لا يخفى تفسير الحكم بالنبوة لانها كانت حاصلة له عليه السلام
بل المراد من الحكم ما هو كمال القوة النظرية وذلك باذراك
 الحق **المراد** من قوله ولحقني بالصلحين كمال القوة العملية
 وذلك بان يكون عاملا بالخير **فان** كل الانسان ان يعرف
 الحق لذاته والخير لاجل العمل به كذا في التفسير الكبير والعنبر
 في كمال في العلم والعمل استعداد به خلافة الحق ورياسة الخلق
 كما في تفسيري القاضي والقاري **قوله** واجعل لي لسان صدق
 في الآخرين اي واجعل لي شأنا حسنا في الذين يأتون بعدي الى
 يوم القيمة كما في تفسير الجلالين او اجعل لي صيتا وشأنا حسنا في
 الدنيا يبقى اثره في العقبى ولذا ما من أمة الا وهم محييون له
 مشنون عليه منسبون اليه كما في تفسير الملاح على القاري **قال**
 القشيري اراد الخليل عليه السلام الدعاء والشأن الحسن الى قيام
 الساعة فان زيادة الثواب مطلوب لكل احد كما في تفسير الرطبي
قال ابن عباس رضي الله عنهما اعطاه الله تعالى ذلك بقوله وترقنا

عليه

عليه في الآخرين اي ايقنا عليه ثناء حسنا وذكر اجميلا فيمن ياتي
 بعث الى يوم القيمة كما في لباب التفسير **قوله** واجعلني من ورثة
 جنة النعيم **الطلب** الخليل عليه السلام سعادة الدنيا طلب
 بعد سعادة الآخرة وهي جنة النعيم في الدار المقيم **قوله** واغفر
 لي انه كان من الضالين اي عن طريق الحق اليقين **قوله** ولا تخزي
 يوم يبعثون اي لا تفضخني يوم يبعث الخلق اجمعون الصمير
 في يبعثون للعباد لانهم معلومون **قوله** يوم لا ينفع مال ولا بنون
 والمراد بالبنون الاولاد والاعوان **قوله** الا من اتى الله بقلب سليم
 اي من العباد الناسدة والميل الى شهوات الدنيا ولذا نقى
 النائية **واعلم** انه تعالى اكرمه بهذا الوصف حيث قال وان
 من شيعته ابراهيم اذ جاءه ربه بقلب سليم **قوله** يوم لا ينفع بدل
 من قوله يوم يبعثون **قوله** الا من اتى الله اتى بديل من فاعل لا ينفع
 فيكون مرفوعا او من مفعوله المحذوف او مستثنى من المفعول
 المحذوف والتقدير على الاول يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من
 اوتى الله بقلب سليم والتقدير على الآخرين يوم لا ينفع
 مال ولا بنون احد الا من اتى الله بقلب سليم **واجاز** الرطبي
 ان يكون الا من اتى الله مفعول لا ينفع اي لا ينفع مال ولا بنون الا
 هذا الشخص فانه ينفعه ماله المصروف في وجوه البر وبنوه
 الصالحين واعوانه الاقرباء يجوز على هذا الا من اتى الله بقلب سليم

اي من فتنه المال والبنين **تنبيه** قوله عليه السلام رب هب لي
 حكما والحقني بالصلحين واجعل لي لسان صدق في الآخرين
 واجعلني من ورثة جنة النعيم من جوامع الدعاء لا مطمع وراءه
فينبغي للعاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله ان يدعو الله تعالى بهذه
 الكلمات الطيبة المحكية من الخليل عليه السلام ويواظب عليه
 على الدوام **وقوله** عليه السلام واغفر لابي انه كان من الصالحين
قد بين الله تعالى عذر خليله في استغفاره لابي بانه جند
 عن موعدة وعدها اياه **فقال** في سورة التوبة **وما كان استغفار**
ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه اي بقوله في سورة
 مريم **ما استغفر لك رب** وبقوله في سورة الممتحنة **لا استغفر**
لك **وقيل** الواعدا بوه ازروعه ان يؤمن فكان عليه السلام
 يستغفر له بناء على ذلك الوعد **والاول** اصح ويوافقه قراءة
 الحسن وعده اياه بالياء الموحدة **فلا يتبين له انه عدو لله** اي بان
 اوحى اليه انه مصر على الكفر **تعبرا منه** اي من الاستغفاره كذا في
 تفسير النيسابوري **فلا يجوز** لنا الاستغفار للكافر مادام مصرا
 على كفره ولا الاستغفار له بعد ممانته ولكن يجوز الدعاء له بالهداية
 والتوفيق للايمان في حال حياته **واما قوله** عليه السلام ولا تخزي
 يوم يبعثون فنعم الدعاء هو بالنسبة اليها **كما** حكى عن بعض
 الصالحين من هذه الامة ولا تخزي يوم القيمة انك لا تختلف

الميعاد **واما بالنسبة** الى الخليل عليه السلام فلا يستقيم الا على مذهب
 اهل السنة والجماعة حيث قالوا لا يجب على الله شئ وانه يحسن منه
 كل شئ ولا اعتراض لاحد عليه في فعله **او** على القول بان حسنات
 الابرار سيئات المقربين **وعلى** القول بان خزي كل احد بما يليق
 بحاله كما صرح به الامام فخر الرازي في التفسير الكبير **وهك** اي عن ابراهيم
 عليه السلام ايضا قوله تعالى في سورة الصافات **رب هب لي**
من الصالحين اي هب لي ولدا من الصالحين يونسى في الغربة
 ويعينني على الدعوة والطاعة **تنبيه** ينبغي للاسنان ان يطلب
 ولدا من الصالحين لانه من سنن الانبياء والمرسلين **واعلم** ان
 الصلاح افضل الصنائد ليل ان ابراهيم الخليل عليه السلام
 طلب الصلاح لنفسه فقال رب هب لي حكما والحقني بالصلحين
 وطلبه لولده فقال رب هب لي من الصالحين وطلبه سليمان عليه
 السلام فقال وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين وطلبه يوسف
 عليه السلام فقال توفني مسلما والحقني بالصلحين وذلك يدل
 على ان الصلاح اشرف مقامات السالكين كذا في التفسير الكبير
 اللهم توفنا مسلما والحقنا بالصلحين **وهك** ايضا عن ابراهيم
 عليه السلام قوله تعالى في سورة الممتحنة **ربنا عليك توكلنا**
واليك انبنا واليك المصير ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا
واغفر لنا ربنا انك انت العزيز الحكيم قوله ربنا عليك توكلنا

مطلب الدعاء المحكي عن ابراهيم عليه السلام

اي في جميع امورنا **قوله** واليك انبنا اي واليك رجعتنا بالاعتراف
 من كل ذنوبنا **قوله** واليك المصير اي اليك مصير الكل ورجوعه
 بالموت والبعث لا الى غيرك والمراد الى حكمه رجوع الكل لانه تعالى
 يبعث من في القبور ويجمعهم في المحشر **وذلك الرجوع الى الله تعالى**
 لانه رجوع الى حيث لا ينو لي الحكم فيه الا الله عز وجل كقولهم
 رجع الحكم الى الامير اي الى حيث لا يحكم غيره وفيه اقرار بالبعث
 والخير كذا ذكره الامام فخر الرازي في كتابه الموسوم باستسار
 التزويل **قوله** ارتبنا لا تجعلنا خسة للذين كفروا **قال** ابن عباس رضي
 الله تعالى عنهما اي لا تسلط علينا اعدائنا فيظنوا انهم على الحق
 فيزدادوا طغيانا وكفرا **وقال** مجاهد اي لا نقذ بنا يا ايديهم
 ولا يخذل من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق لما اصابهم
 ذلك **قوله** واغفر لنا ربنا تكرر النداء المبالغة في التضرع **قوله**
 انك انت العزيز اي الغالب الذي لا يذل من التجا اليك ولا يجيب
 رجاء من توكل عليك **قوله** الحكيم الذي لا يفعل الا ما فيه حكمة بالغة
 كما في تفسير ابي السعود والحكمة هي العلم بالاشياء على ما هي عليه
 والايمان بالافعال على ما ينبغي ومن كان كذلك كان حقيقا
 بان يجيب المتوكل ويجيب الداعي كما في تفسير القاضى **تبيينه** ينبغي
 للانسان ان يذم الله تعالى بهذه الفاظ الفصيحة والكلمات
 الطيبة المحكية عن الخليل عليه السلام سيما عند استيلاء الكفار

وقد استقصينا الكلام في معاني العزيز
 والحكيم والحكم يتخمين في تفسير السماء الحسن
 تبيينه

الناس على المسلمين الكلام كما في زماننا وقد حكى عن يوسف عليه السلام
 قوله تعالى في سورة يوسف رب قد آتيتني من الملك وعلمتني
 تاويل الاحاديث فاطر السموات والارض انت وليي في الدنيا
 والاخرة توفني مسلما والحقني بالصالحين قوله رب قد
 آتيتني من الملك اي بعض الملك وهو ملك مصر **قوله** وعلمتني
 من تاويل الاحاديث اي بعض تفسير الكتب الالهية وتعبير
 الرؤيا المنامية **قوله** فاطر السموات والارض اي موجدتها
 ومبدعها **قوله** انت وليي في الدنيا والاخرة اي مالك اموري
 فيها **قوله** توفني مسلما والحقني بالصالحين اي بعامة الصا
 لحين في الرتبة والكرامة فاما يتم النعمة بذلك كذا في تفسير ابي
 السعيد **قوله** عليه السلام توفني مسلما هل هو طلب الوقت
 من الله ام لا **قال** ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في رواية
 عطاء المراد اذا توفيتني فتوفني على الاسلام **فهذا** طلب لان
 يجعل الله تعالى وفاته على الاسلام وليس فيه ما يدل على انه عليه
 السلام طلب الوفاة **وقيل** تمنى ملك الاخرة فتمنى الموت ما
 تمناه نبي قبله ولا بعد فوفاه الله تعالى طيبا طاهرا وكثير
 من المفسرين على هذا القول عن ابي سعيد الخدري رضي الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رايت ليلة اسرى
 بي الى السماء يوسف عليه السلام كالقمر ليلة البدر **وقال**

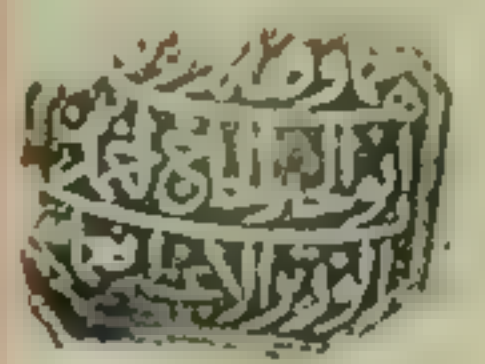
عليه السلام في حديث الاسراء فمررت بيوسف عليه السلام واذا
هو اعطى شطر الحسن **قال** العلماء معناه انه كان على النصف
من حسن ادم عليه السلام لان الله تعالى خلقه بيده **كما**
اجبره سبحانه وتعالى في سورة من قال يا ابليس ما منعك ان
تسجد لما خلقت بيدي بالتمديد اي خلقت من غير توسيط
اب و ام وقيل خلقت بغير واسطة وقيل خلقت بتدري
فكان في غاية الحسن البشري ولهذا يدخل اهل الجنة على
صورتها وكان يوسف عليه السلام على النصف ولم يكن بينهما
احسن منها كما انه لم يكن بعد حواء اشبه بها من سارة امرأة
ابراهيم عليه السلام كما في البحر المحيط **وفي الخبر** قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم هل تدرون من الكريم بن الكريم
ابن الكريم قالوا لا قال ذلك يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن
ابراهيم عليهم السلام **وفي الحديث** القدسي من شغلته ذكرى
عن مسيلتي اعطيت افضل ما اعطي السائلين **فهذا**
المعنى من اراد الدعاء لا بد ان يقدم عليه ذكر الشاء على الله تعالى
فهنا يوسف عليه السلام لما اراد ان يذكر الدعاء قدم عليه
الثناء وهو قوله رب قد انت من الملك وعلمني من تاويل
الاحاديث فاطر السموات والارض انت ولي في الدنيا والاخرة ثم
ذكر عقيقه الدعاء وهو قوله توفني مسلما والحقني بالصالحين كما في

التفسير

تنبيه

التفسير الكبير **تنبيه** لا يجوز لنا الشاء بقوله رب قد انت من
الملك وعلمني من تاويل الاحاديث لانه خلاف الواقع بالنسبة
اليينا **واما** بالنسبة الى من اعطى اليه بعض الملك وبعض العلوم
من تفسير الكتب الالهية وتفسير الروايات النامية فيجوز له
الثناء بهذه العبارة المحكية عن يوسف عليه السلام **ولما**
الثناء بقوله فاطر السموات والارض انت ولي في الدنيا والاخرة
والدعاء بعد ذلك بقوله توفني مسلما والحقني بالصالحين نعم
الثناء ونعم الدعاء **فينبغي** للعاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله ان
يدعو الله تعالى على الدوام بهذه العبارة البليغة المحكية عن
يوسف عليه السلام **لعله** يقبل منه دعاؤه ويعطي سؤله
وممناءه من الرفاة على الاسلام والالحاق بالصالحين اللهم
توفنا مسلمين والحقنا بالصالحين **وقد حكى** عن سليمان عليه
السلام قوله تعالى في سورة النمل رب اوزعني ان اشكر نعمتك
التي انعمت علي وعلى والدي وان اعمل صالحا ترضاه واديني
برحمتك في عبادك الصالحين قوله رب اوزعني ان اشكر
نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي **قال** ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما معناه الهني **قال** صاحب الصحاح استوزعت الله
فاوزعني اي استسلمته فالهني كذا في التفسير الكبير **وقل**
اوزعني كفي وازهر في عن الموانع حتى اشكر نعمتك **ادرج** فيه

ذكر والديه تكثر النعمة او تميمها فان النعمة عليها نعمة عليه
 والنعمه عليه يرجع ثمرها اليها سيما الدينية كما في انوار التنزيل
 قوله وان اعمل صالحا ترضاه وادخلني برحمتك في عبادة الصالحين
 واعلم انه عليه السلام طلب من الله تعالى ثلاثة اشياء **احدها** ان
 يلهمه الله تعالى ويوفقه الشكر على نعمه التي انعم بها عليه وعلى والديه
 فتمت على نعمته الاسلام التي فوق كل نعمة **والثاني** ان يلهمه ويوفقه
 العمل الصالح المرضى عنده سبحانه وتعالى **والثالث** طلب من
 الله تعالى حسن العاقبة والخاتمة لان الصالح من عباده من
 هو مخوف له بالاستعادة **ومحمد** يدل على انه لا يتم شئ من الصالحات
 والاعمال الا بعون الملك المتعال ولو كان العبد مستقلا بافعاله
 لكان هذا الطلب عبثا كما صرح به الامام فخر الرازي في تفسير
 سورة الاحقاف **تنبيه** يجوز للداعي ان يدعو الله تعالى بهذه
 الالفاظ النصيحة والكلمات التطبيقية المستعملة على هذه المطالب
 العلية المحكية عن سليمان عليه السلام من غير تاويل ولا صرف
 عن ظاهره وان كان والده مؤمنا مستغنيا بنعمة الاسلام **فينبغي**
 للعاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله ان يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة
 المحكية عنه عليه السلام ويواظب عليه على الدوام **لعل** الله تعالى
 يلهمه الشكر على نعمه التي لا تحصى ويوفقه لما يحب ويرضى ويدخله
 برحمته في عبادة الصالحين يوم يقوم الناس لرب العالمين **ومي**



تنبيه

ايضا

ايضا عن سليمان عليه السلام قوله تعالى في سورة ص **رب اغفر**
لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي انك انت الوهاب
 واعلم ان سليمان عليه السلام احب ان يختص بمعامية كما خص
 داود عليه السلام بالانه الحديد وعيسى عليه السلام بابيا الموتي
 وابراهيم الاكبر والابرس فسأل شيئا يختص به كذا قيل **ويؤيده ما رو**
 في الصحيحين من حديث ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال ان عرض ثيما من الجنة فقلت على البارحة
 لي قطع على صلاتي فامكنني الله منه فاخذته فاردت ان اربطه
 الى ساريته من سوار المسجدي حتى تنظروا اليه كلكم فذكرت دعوة
 اخي سليمان عليه السلام رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد
 من بعدي **فقلت** الوهاب فردته خاسا **تنبيه** لا ينبغي
 لنا ان نسأل الملك الذي طلبه سليمان عليه السلام بقوله وهب
 لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي لانه محال بالنسبة اليه فلا يجوز
 لنا ان نطلب المستحيل الا اذا اراد الداعي من مطلق الملك منسبا
 قويا ورياسة في الدين فيجوز له طلبه لنصرة الاسلام وانقاذ
 الشريعة المحمدية لكن لا ينبغي للداعي ان يقول بعد ذلك لا ينبغي
 لاحد من بعدي فامل **وقد روي** عن زكريا عليه السلام قوله تعالى
 في سورة الاحقاف **رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك**
سميع العليم قوله رب هب لي من لدنك ذرية طيبة اي ولدا

تنبيه

قوله فامل وهب لي من لدنك ذرية طيبة
 وعدم ارادة الخبير للفساد

صالحا والذرية النسل يقع على الواحد والجمع والذكر والانثى والمراد
هنا ولد واحد قوله **انك** سميع الدعاء اي يجيب الدعاء وهو تعليل
لما قبله ويحتمل لك لسلسلة الاجابة كذا في تفسير ابن السعدي **وحكي**
عن زكريا عليه السلام ايضا قوله تعالى في سورة الانبياء عليه السلام
رب لا تدركني فردا وانت خير الوارثين قوله رب لا تدركني فردا
اي بلا ولد يعينني على اقامة دينك **قوله** وانت خير الوارثين ثناء
على الله تعالى بانه الخي الباقى بعد فناء الخلق كافي في تفسير المعنى
وقيل معناه ان لم ترزقني من يرثني فلا ابالي لانك خير الوارثين
كافي في تفسير القاضي **وقيل** معناه ان تفضلت بهيمة وارثي
فهو منك واخصاك والا فكفى بك وارثا وانت خير الوارثين
كافي في تفسير النسخي **وقيل** ان زكريا عليه السلام لما سمع الصرخ
لتفرداه واحب من يورثه ويقويه على امر دينه ودينه ويكون
قائما مقامه بعد موته دعا الله تعالى مخلص عارف بانه تعالى
قادر على ذلك كافي في التفسير الكبير **تنبيه** ينبغي للانسان ان يطلب
ولدا من الصالحين لانه من سنن الانبياء والمرسلين سيما بهذه
العبارة اللطيفة المحكية عن زكريا عليه السلام **وفي الحديث الصحيح**
اذا مات العبد انقطع عمله الا عن ثلث **وفي رواية** اذا مات ابن آدم
انقطع عمله الا عن ثلث **جارية** **وفي رواية** الا من صدقة جارية
او علم ينتفع به او ولد صالح يدعوه يعني ينتفع ثواب اعماله عن كل

تنبيه
قوله صلى الله عليه وسلم اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا عن ثلاث الخ
اما عدم انقطاع ثوابه لانه اذا مات بعد ان يعين هذه الثلاث
فالظاهر انه في ذلك كافي **تنبيه** **واما** انقطاع عمله بعد ان يعين هذه الثلاث
بعد انقطاع ما فسدت عنده في الحديث الشريف والظاهر انقطاعه

شي

قوله صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة احيى بطريقة مرضية يقتدى به فيها قوله فله اجرها
في عامة نسخ المصايح فله اجرها وفي بعضها فله اجره اي فله اجر عمله واجر من عمل بسنته من غير ان ينقص من اجره شيء ذكره
الملا علي القاري في شرح لشكاه الضائع

م

شي كصلاة وصوم ونحوهما الا من هذه الثلث فان ثوابها ينتفع
ابدا **ان** هذا لا يعارض خبر من سن في الاسلام سنة حسنة فله
اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيمة لان السنة المسنونة من
جملة العلم المنتفع به كذا ذكره المناوي في شرح الجامع الصغير
وقد حكي عن ايوب عليه السلام نداؤه ودعاؤه في قوله تعالى وايوب
اذ نادى ربه **اني مسنى الضر وانت ارحم الراحمين** لقد راى
الادب في دعائه حيث لم ينسب الضر الى ربه مع انه فاعله وخالفه
فلذلك استجاب الله تعالى له دعائه فقال فاستجبت له فكشفنا
ما به من ضر **وقد روي** في سبب بلائه اقوالا اصحها انه ابتلاه الله
تعالى لانه سبق منه وله تعالى ان يمتحن عباده بما شاء من
صنوف المحن وانواع الفتن ليضاعف ثواب الثابتين ويزيد
في عقاب المذنبين كافي في تفسير النيسابوري **تنبيه** ينبغي للمؤمن
المبتلى ان يدعوا لله تعالى بهذه العبارة اللطيفة الوجيزة المحكية
عن ايوب عليه السلام ويراضب عليه على الدوام لعله تعالى
يشفيه ويكشف ما به من ضر **وحكي** ايضا عن ايوب عليه السلام
نداؤه ودعاؤه في قوله تعالى واذكر عبدنا ايوب اذ نادى ربه
اني مسنى الشيطان بنصب وعذاب والاسناد الى الشيطان
لان المراد من النصيب والعذاب ما يلحقه من وسوسته لا غير كافي في تفسير
القرطبي **والدليل** عليه قوله تعالى احكامه عن ابليس اللعين وما

طلب الدعاء المحكي عن ايوب عليه السلام

تنبيه

طلب الدعاء المحكي عن ايوب عليه السلام

كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلم يحق
ولموا انفسكم **وهذا** صريح بان الشيطان لا قدرة له في حق
البشر الا الفاء الوسواس والخواطر والفتائلون بهذا القول
اختلفوا في ان تلك الوسواس كيف كانت وذكرها فيها وهوها
اشهر هان مرضه عليه السلام كان شديدا لم ثم طالت مدة
ذلك والشيطان كان يفتك في الغم التي كانت والافات التي
حصلت وكان عليه السلام يحتال في دفع وسوسه فلما قوت
تلك الوسواس في قلبه انجا الى ربه وتضرع في ان يكتفيه ذلك
بكشف البلاد وبالتوفيق لردّها ورفعها **ما** يصير الجبل **ههنا**
خلاصة ما ذكره الامام فخر الرازي في التفسير الكبير والاسم
الهام عمر بن عيسى بن عادى الحنبلي في تفسيره المسمى بلباب التفسير
قد ثبت بالنص ان الشيطان لا قدرة له في حق البشر الا الفاء
الوسواس والخواطر وهو المراد من قوله اني منى الشيطان
ينصب وعذاب لا يغني كآفته **من** ابتلى بالوسواس والخواطر
يسعى له ان يدعوا لله تعالى بهذه العبادة البليغة المحكية عن
ابوب عليه السلام ويواظب عليه على الدوام لعله تعالى يجيبه بما
ابتلى به من الوسواس والخواطر ويكشف ما به من ضرر ولكن لا
بد له ان يقول بعد ذلك وانت ارحم الراحمين **وقد حكى** عن يونس
عليه السلام نداؤه ودعاؤه في قوله تعالى فنادى في الظلمات

المرض

تنبيه
قوله اني منى الشيطان ينصب قرأ ابو جعفر
ضم النون والصاد وقد يعقوب بن حمير او قرأ الاخر
ضم النون وسكون الصاد ومعنى الكل واحد كافي
تفسير القرطبي

طلب الدعاء المحكي عن يونس عليه السلام

ان

ان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين قوله لا اله الا
انت لا معبود سواك ولا نعبد الا اياك قوله سبحانك سبحان
اسم بمعنى التسبيح الذي هو التنزيه والانتصاب بفعل مضمر كافي انوار
التنزيل **تقديره** سبحانك سبحانك ثم نزل منزلة النعل فسد
مسده ودل على التنزيه البالغ كافي مدارك التنزيل **قوله** اني كنت
من الظالمين اي من العاصين الواضحين الاشياء في غير موضعها
لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه كما حررت في محله **وقيل** اي من
النافسين حظوظهم كافي قوله تعالى ولم تعظم منه شيئا **وقيل**
من الضارين لانفسهم كافي قوله تعالى وما ظلمونا ولكن ظلموا
انفسهم **لقد** راعى من دقائق الادب وانواع حسن الطلب ما
يجب رعايته فلا جرم استجاب الله تعالى لدعائه فقال فاستجبنا
له ونجينا من الغم **عن** رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من
مكروب يدعوا بهذا الدعاء الا استجيب له **وفي** رواية اخرى بقوة
ذي النون ما دام بها من الا الاستجيب له **وعن** سعد بن ابى
وقاص انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول هل ادلكم على
اسم الله الاعظم دعاه يونس عليه السلام فقال رجل يا رسول الله
كانت ليونس خاصة **قال** الا اسمع قوله تعالى ونجينا من الغم وكذلك
نجى المؤمنين **قوله** وكذلك نجى المؤمنين اي مثل ذلك الانجاء
الكامل نجى المؤمنين من غموم اذا دعوا الله بالاخلاص **وقيل**

اي انزهك تنزيها ص

وانتصابه بفعل مضمر تقديره استحك سبحان
اي اقر واعتقد انك انت الاله المستبح المقال
عما يقول الظالمون علوا كبيرا سواء سبحك الخلق عن ذلك
اولم يسبحوك ص

نتجى من تكلم بهذه الكلمات **وعن الحسن** ما جاءه والله الاقراره على
 نفسه بالظلم **وهو** فعل الفاضل وتركه الا فضل وكان الا فضل
 ان يرجع الى قومه شفقة لهم وان كان ذهابه فاضلا لانه غاضبهم
 في الله كذا في تيسير الشيخ **عن النبي** يجوز الدعاء بهذه الكلمات
 الجليلة المحكية عن يونس عليه السلام لانه مطابق لحال الداعي
 وموافق لطلوبه فانه مشتغل على توحيد الله تعالى وتزهد عما لا
 يليق بذاته وصفاته واعتراف الداعي بكونه من الظالمين التائبين
 لظلمه وذنبه ولذلك وردت في فضيلة الدعاء بها الاحاديد
 والاثار **فينبغي** للعاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله ان يواظب
 عليها اثناء الليل واطراف النهار لعله تعالى يجيبه بما يغتم به
 ويخاف ويعطيه ما اراده من المغفرة والثواب وحسن ما به
وقد عن شعيب عليه السلام قوله تعالى في سورة الاعراف **ربنا**
افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين
 والفتح اصله فتح الباب ويقال للدالة التي يفتح بها الباب
 المفتوح **واعلم** ان الفتح قد يكون بمعنى الحكم والحق بمعنى
 العدل كما في هذه الآية والمعنى ربنا احكم بيننا وبين قومنا بالعدل
 وانت خير الحاكمين وذلك لان الحاكم يفتح الامر المعلق بين الخصمين
وقد يراد بالحق ما يقابل الباطل والمعنى ربنا افتح بيننا وبين
 قومنا بالحق اي باظهار الحق ونجاة اربابه وبيان الباطل واهلاكه

تنبيه

اصحابه

اصحابه تعالى هذا الوجه فالفتح يراد به الكشف والتبيين قوله
 وانت خير الفاتحين اي وانت خير الكاشفين الاشكال بين الخلق
 والفتح في الحرب يراد به النصر والظفر بمعنى الفتاح مبدع
 الفتح والظفر وقد استقصينا الكلام في معاني الفتح في تفسير
 الاسماء الحسينية **تنبيه** اذا وقعت بيننا وبين الكفار محاربة
 ومقاتلة او وقعت بين المسلمين خصومة ومنازعة في امر الدين
 والدنيا يجوز لنا ان ندعوا الله تعالى بهذه الكلمات اللطيفة والعبارة
 الفصيحة المحكية عن شعيب عليه السلام ونصر فيها الى ما يليق
 باحوالنا والله تعالى اعلم **وقد** حكى عن موسى عليه السلام قوله تعالى في
 سورة الاعراف **رب اغفر لي ولاي ولاي وادخلنا في رحمتك وانت**
ارحم الراحمين قوله وادخلنا في رحمتك اي في رحمتك التي وسعت
 كل شيء كما في تفسير الكواشي **وقيل** في اهل رحمتك **وقيل** في جنسك
تنبيه قوله ارحم الراحمين من الاسماء المختصة بالله تعالى **وقيل**
 انه هو الاسم الاعظم من اسماء الله الحسني الذي اذا دعي به اجاب واذا
 سئل به اعطي مع ما فيه من القرض للرحمة الواسعة التي لا تقصى
 اجابة المصطفى فينبغي للانسان ان يدعو لنفسه ولاخيه المؤمن
 بالمغفرة والرحمة سيما بهذه الالفاظ الفصيحة المحكية عن موسى
 عليه السلام **ويستغفر** لربه واقه وصاحبه وبنه **ويسال** الله
 تعالى ان يدخلهم في رحمة الواسعة حتى تكون الرحمة كما الظرف

تنبيه

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولاه

قوله وادخلنا في رحمتك اي في رحمتك التي وسعت كل شيء لا يقال
 بلنعم على هذا التفسير يحصل الخلل لقوله تعالى ورحمتي وسعت
 كل شيء لاننا نقول ان الذي اراد به المبالغة والاستيعاب حتى
 يكون كالفريق في جنة العقي **تنبيه**

وسائر اقربائه

ماخلاق

مطلب الدعاء المحكم عن موسى عليه السلام

١١٩

يواظب على هذا الدعاء المحكي عن موسى عليه السلام ويصرفه
 بقلبه الى ما يليق بحاله بان يقول رب اني ظلمت نفسي اى في مدة
 هذا العمل الطويل يا رب كتاب انواع من المعاصي واصناف من
 المناهي فاغفر لي ذنوبي كلها فان لا يغفر الذنوب الا انت قليلة
 كانت او كثيرة صغيرة كانت او كبيرة اني تبت اليك واني
 من المسلمين اى من المخلصين الذين والعقيدة لله رب العالمين
 وقد حكى عن عيسى عليه السلام قوله تعالى في سورة المائدة
 اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا
 لا ولنا واخرنا واية منك وارزقنا وانت خير الرازقين قوله
 اللهم ربنا نادى ربه سبحانه وتعالى مرتين مرة بوصف
 الالهية ومرة للجامعة لجميع الكالات ومرة بوصف
 الربوبية المنبئة عن التربة اظهار الغاية المقصود
 وبما لفته في الاستدعاء والتعدي يا الله يا ربنا كما في تفسير
 ابي السعود قوله انزل علينا مائدة المائدة الخوان الذي عليه
 الطعام ولا يسمى مائدة اذ لم يكن عليه طعام انما يقال خوان
 اى طبق واصلا من ما يدعى اذا تحرك كانهما عيدا عليها
 من الطعام كما في تفسير ابن خازن قوله من السماء متعلق بانزل
 او مجدوف هو صفة المائدة اى كائنة من السماء فانزلتها
 قوله تكون لنا عيدا صفة المائدة وليس بجواب الامر وقرئ

مطلب الدعاء المحكي عن عيسى عليه السلام

لله

تكن

تكن على جواب الامر والعيد في اللغة اسم لما عاد اليك في وقت
 معلوم واشتقاقه من عاد يعود واصله هو العود فسمي العيد
 عيدا لانه يعود كل سنة بفرح وسرور كما في التفسير الكبير قوله
 لا ولنا واخرنا بدل من لنا باعادة العامل اى عيدا للمتقدمين
 ومما اخرنا وقيل باكل منها اولنا واخرنا قوله واية عظمت على
 عيدا قوله منك صفة لها اى اية كائنة منك والمعنى تكن
 المائدة عيدا لنا وتكن اية دالة على كمال قدرتك ووحدانيتك
 وحجة لصدق رسولاك قوله وارزقنا وانت خير الرازقين
 عطف على مقابلة راي اعطنا ما سألناك وارزقنا وانت خير
 الرازقين لانك خالق الرزق بلا عرض ومعطيه بلا عوض والظاهر
 ان المائدة نزلت لانه تعالى ذكره منزلهما وياترأها قاله
 الجمهور قال المورخون كانت تنزل عند ارفع الضحى
 فيا تكون منها ثم ترفع الى السماء وهم ينظرون الى ظلها في الارض
 واختلفوا في كيفية نزولها وفيما كان عليها وفي عدد من اكل
 منها وفيما الى اليه حال من اكل منها ومن لم يأكل اختلافا مضطربا
 متوارضا ذكره المفسرون ضربت عنه صفحا اذ ليس فيه شئ
 يدل عليه لفظ الآية ولا خبر صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ذكره ابو حيان في تفسيره الموسوم بالبحر المحيط تنبيه واعلم
 ان الدعاء المحكي عن عيسى عليه السلام وهو قوله اللهم ربنا انزل

تنبيه

علينا ما نذرة من السماء تكون لنا عيدا لا ولنا واخرنا واية
 منك نعم الدعاء ونعم المطلوب بالنسبة اليه عليه السلام تكون
 انزالها اية دالة على صدقه ومعجزة باهرة من معجزاته واما
 بالنسبة اليها فلا يستقيم لا بحمل المائدة على حقائق المعارف
 لانها غذاء الارواح كما ان الاطعمة غذاء الاشباح كما نقل عن
 بعض الصوفية لكنه بعيد جدا فالحق ان الدعاء بهذه العبارة
 المحكية عن عيسى عليه السلام غير لائق لامثالنا واما الدعاء
 المحكي عنه بعد ذلك وهو قوله وارزقنا وانت خير الرازقين
 فهو مطابق لحال الداعي وموافق لمطلوبه **فينبغي** له ان
 يدعوا الله تعالى بهذه العبارة البليغة المحكية عن عيسى عليه
 السلام ويواظب عليه على الدوام لعل الله تعالى يرزقه خير الرازقين
 والفوز في الحياتين بفضل وكرمه **الفصل الثالث** فيما حكى
 عن الامام الماضية **قد حكى** عن الحواريين من اصحاب عيسى عليه
 السلام قوله تعالى في سورة العنكبوت **ربنا امنا بما انزلت واتبعا**
الرسول فاكبتنا مع الشاهدين قوله ربنا امنا بما انزلت
 اي بالذي انزلته على عيسى عليه السلام من الكتاب وهو الانجيل
قوله واتبعا الرسول يعنون برعيسى عليه السلام **قوله**
 فاكبتنا مع الشاهدين اي مع الذين شهدوا ابياءه بالصدق
 واتبعا امره ونهيه فثبت اسمنا مع اسمائهم واجعلنا في

الفصل الثاني فيما حكى عن الامام
 عليه السلام
 مسئلة الدعاء المحكي عن الحواريين من اصحاب

اعدادهم

تنبيه

اعدادهم ومعهم فيما تكررهم به **تنبيه** واعلم ان الدعاء المحكي عن
 الحواريين وهو قولهم ربنا امنا بما انزلت واتبعا الرسول
 فاكبتنا مع الشاهدين وقد عرفت ان مرادهم بهذا القول
 على ما فسرناه **فعلى** هذا لا يجوز للداعي ان يدعوا الله تعالى بهذه
 العبارة المحكية عنهم الا بالتأويل والصرف عن الظاهر فاذا
 قال الداعي ربنا امنا بما انزلت يعني به ربنا امنا بما انزلته
 على رسولنا محمد عليه الصلاة والسلام وهو القرآن **واذا قال**
 واتبعا الرسول يعني به رسولنا محمد عليه الصلاة والسلام فان
 الايمان بالقرآن ايمان بجميع الكتب الالهية والايمان بمحمد صلى
 الله عليه وسلم ايمان بجميع الانبياء عليهم السلام **واذا قال**
 الداعي فاكبتنا مع الشاهدين يعني بهم محمد وامته فانهم
 يشهدون للرسل بالبلاغ وهم مخصوصون بتلك الفضيلة بحيث
 تفصيله ان مثله الله تعالى في تفسير قوله ربنا امنا فاكبتنا مع
 الشاهدين من الادعية المذكورة في الفصل الرابع **وحكي** عن
 سمرة فرعون من اصحاب موسى عليه السلام قوله تعالى في سورة الاعراف
ربنا افرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين اي ثابتين على الاسلام
 قوله ربنا افرغ علينا صبرا ومعني الا فرغ في اللغة الصب واصله
 من افرغ الاناء وهو صب ما فيه بالكلية فكأنهم طلبوا كل الصبر
 لا بعضه لئلا ينقص شئ من الاجر الموعود للصبر الكامل **تنبيه**

مسئلة الدعاء المحكي عن سمرة فرعون من اصحاب موسى

تنبيه

فرعون من اصحاب سم

ينبغي للعاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله ان يدعو الله تعالى بهذه
العبارة الوجيزة المحكية عنهم لانها مع وجازتها مشتملة على
المطلب الاعلى والمقصود الاسنى **اما** الاول فهو الصبر الذي ينال به
الاجر بغير حساب كما قال تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب
واما الثاني فهو الموت على الاسلام الذي يحصل به تمام النعمة وحصول
من اصحاب موسى عليه السلام قوله تعالى في سورة يونس
عليه السلام **ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ونجنا**
برحمتك من القوم الكافرين قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم
الظالمين اى لا تسلطهم علينا فيخذلونا او فيقتلونا عن
ديننا او يفتنونا بنا ويقولوا لو كان هؤلاء على الحق لما اصابوا
كذا في تفسير ابن السكيت **قوله** ونجنا برحمتك من القوم
الكافرين اى من كيدهم وشوم مشاهدتهم **تنبيه** ينبغي
للانسان ان يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة المحكية
عنهم سيما عند استيلاء الكفار على اهل الاسلام كافي زماننا
نكن يصرفه الى ما يليق بحاله فان كان من المعادين يريد
بقلبه عساكر الاسلام وحيوش الموحدين **ويكى** عن طالوت
وجنوده المؤمنين من ملوك الامم الماضية لما برزوا للقتال
جالوت وجنوده المشركين من العمالة قوله تعالى في سورة
البقرة **ربنا افزع علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على**

مطلب الدعاء المحكى عن بعض الواصفين
من اصحاب موسى عليه السلام

تنبيه

مطلب الدعاء المحكى عن طالوت وجنوده المؤمنين

القوم

القوم الكافرين قوله ربنا افزع علينا صبرا وفيه سؤال بان
يصب عليهم الصبر صبرا حتى يكون مستعليا ويكون لهم
كالخلف وهم كالمنظر وفيه كذا في البحر المحيط والصبر مذكور
بصفة التنكير وذلك يدل على التمام والكمال اى افزع علينا
صبرا تاما كاملا كقوله تعالى ولتجدنهم احرص الناس على
حيوة اى على حيوة تامة كاملة كذا في التفسير الكبير **قوله**
وثبت اقدامنا اى على دينك او في موطن الحرب ومواقع القتال
بتقوية قلوبنا والتمسك بالرب في صدورنا **قوله** وانصرنا
على القوم الكافرين اى اعنا عليهم وادفع عنا شرهم **تنبيه**
ينبغي للعاقل ان يدعو لنفسه ولسائر الموحدين من غزاة
المسلمين بهذه العبارة البليغة المحكية عن طالوت وجنوده
المؤمنين ويواظب عليها انا الليل والليل واطراف النهار سيما عند
استيلاء الكفار والنجار على الابرار والاحياء كافي زماننا **ويكى**
عن الربانيين من الامم الماضية قائلوا لاعلاء كلمة الله تعالى
واغترار دينه قوله تعالى سورة آل عمران **ربنا اغفر لنا ذنوبنا**
واسراقاتنا فى امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين
قوله ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسراقاتنا فى امرنا **قيل** المراد بالذنوب
المعاصي القاصرة وبلا اسراف المظالم المتعدية كذا في تفسير
الملا على القارى والمراد باحدهما الصغار وبالاخر الكبار **قوله**

كروى عن
عبد الله بن مسعود
تمام النعمة الموت
على الاسلام الله
توفينا سيدينا
والحقنا بالقضاء
ويكى عن بعض
الواصفين

تنبيه

مطلب الدعاء المحكى عن الربانيين من الامم الماضية

وثبت اقدامنا اي علم دينك اوفى مواطن الحرب ومواضع القتال
 بالتقوية والتأييد من عندك **قوله** وانصرنا على القوم الكافرين
 اي اعنا عليهم وادفع عنا شرهم **تنبيه** ينبغي للعاقل ان يدعو
 الله تعالى بهذه الالفاظ الفصيحة والكلمات اللطيفة المحكية
 عن هؤلاء الربانيين ويواظب عليها اثناء الليل والطراف النهار
 سيما عند استيلاء الكفرة الفجرة على المسلمين الكرام البررة
 كما في زماننا **وحكى** عن اصحاب الكهف في الامم الماضية قوله تعالى
 في سورة الكهف **ربنا اننا من لدنك رحمة وهى لنا من امرنا**
رسيد قوله ربنا اننا من لدنك رحمة اي اعطنا من محض فضلك
 وكرمك من غير استحقاق ذاتي متارحة كثيرة كافتة لمنا
 ومعادنا **قوله** وهى لنا من قولك هيات الامر فتيها واصل
 التهيئة اخذت هيئة الشئ والرسد والرشاد نقيض الضلال
 وفي تفسير هذا القول وجهان الوجه **الاول** ان يكون التقدير
 وهى لنا امر اذا ارشد حتى نكون بسببه راشدين مهتدين
 والوجه **الثاني** ان يكون التقدير واجعل امرنا كله راشدا اي
 اصابة للطريق الموصل الى المطلوب واهتد اليه **تنبيه**
 يجوز للداعي ان يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة المحكية عن
 اصحاب الكهف بلا تاويل ولا صرف عن ظاهره **وحكى** عن بلقيس
 التي اسلمت على يد سليمان عليه السلام قوله تعالى في سورة النمل

تنبيه

من الامم الماضية
 مطلب الدعاء المحكى عن اصحاب الكهف

تنبيه

مطلب الدعاء المحكى عن بلقيس رضي الله عنها

رب

رب انى ظلمت نفسي واسلمت مع سليمان لله رب العالمين
 قال مقاتل لملايك السريرو والصرح علمت ان ملك سليمان
 من الله تعالى فتالت رب انى ظلمت نفسي اى بعبادة
 غيرك **قولها** واسلمت من اسلم وجهه لله اذا اخلص والمعني
 اخلصت الدين والحقيقة لله رب العالمين **قولها** مع
 سليمان مع ظرف بنى على الفتح متعلق بمحذوف على انه حال
 لا متعلق باسلمت لان اسلامه عليه السلام سابق لاسلامها
 بزمان طويل **اخلفوا** اي ان سليمان عليه السلام هل تزوجها
 ام لا الا ظهر في كلام الناس انه تزوجها وليس لذلك ذكر
 في كتاب الله تعالى ولا خبر صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ذكره ابو حنيفة في البحر المحيط **وحكى** عن اسية امرأة فرعون
 قوله تعالى في سورة التيسيم **رب ابن لي عندك بيتا في الجنة**
ونجني من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين قولها
 رب ابن لي عندك فكانها ارادت الدرجة العالية لانه تعالى
 منزله عن المكان فعبرت عنها بقولها عندك كما في مدارك
 التنزيل **قولها** بيتا في الجنة وهي الجنة المأوى وهي اقرب الى
 العرش الاعلى **قولها** ونجني من فرعون وعمله الذي هو الكفر
 والظلم والتعذيب **ويمل** وعمله اي جماعه ولا يضرها كونها كانت
 تحت فرعون اللعين ولا ينقص من ثوابها **وفكر** المفسرون

مطلب الدعاء المحكى عن اسية رضي الله عنها

اي من نجى عن نفسه والنجية
 نصوص من عمدة

انواع مضطربة في تعذيبها وليس في القبر ولا في الاهداث
 الصحيحة انها عذبت والظاهر ان فرعون لما عرف انها
 امنت بموسى عليه السلام امر بتعذيبها فعند ذلك قالت
 رب ان لي عندك بيتا في الجنة ونجني من فرعون وعمله ونجني
 من القوم الظالمين فنجهاها الله تعالى اكرم نجاه فرفعها الى
 الجنة فهي تاكل وتشرب وتستمع في كل في البحر المحيط وفي هذا
 دليل على الاتجاه الى الله تعالى عند المعن والمصائب والبلايا
 وسؤال الخلاص منها وان ذلك من سنن الصالحين وسنن
 الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين
 تنبيه واعلم انه لا يجوز الدعاء بالعبارة المحكية عن بلقيس
 التي اسلمت على يد سليمان عليه السلام وكذلك لا يجوز الدعاء
 بالعبارة المحكية عن اسية امرأة فرعون لكونها خلاف الواقع
 بالنسبة اليها **الفصل الثالث** فيما امره تعالى به خاتم
 انبيائه ورسله من الادعية المصدرة بقوله رب وذلك في
 مواضع من كتابه منها قوله تعالى في سورة بني اسرائيل رب
 ادخلي مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعلي من
 لدنك سلطانا نصيرا قوله رب ادخلي في القبر قوله مدخل
 صدق اي ادخالي مخرجي قوله واخرجني اي واخرجني من القبر
 عند البعث قوله مخرج صدق اي اخرجني مخرجي بالكرامة

تنبيه

الفصل الثالث فيما امر الله تعالى
 به خاتم انبيائه ورسله من الادعية
 المصدرة بقوله رب **م**
 قوله منها اي من الادعية المأمور
 بها نبينا صلى الله عليه وسلم

هو تلقين الدعاء بما وعد من البعث المقرون بالاقامة
 المعهودة التي لاكرامة فوقها كذا في تفسير ابي السعود وقيل
 المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة لان الآية نزلت حين
 امر بالهجرة **وقدم** الادخال مع تأخره في الوجود لانه المقصود
 من الاخراج **قوله** واجعلي من لدنك سلطانا نصيرا اي حجة
 واضحة من المعجزات والايات البينات تنصرني على من خالفني
 او ملكا ينصر الاسلام على الكفر وملك اقيم به دينك **وقيل** سال
 النبي صلى الله عليه وسلم سلطانا نصيرا الكتاب الله تعالى
 وجدوده واقامة دينه كافي في تفسير المغوي فان السلطان عزرة
 من الله تعالى جعلها بين اظهر عباده لولا ذلك لا غار بعضهم
 على بعض كما صرح به السيوطي في تفسيره الموسوم بالدر المنثور
 في التفسير لما تقرر **وحدها** قوله تعالى في سورة طه **رب زدني علما**
 اي بفضله ومنافعه امر الله تعالى بحسبه بان يسال منه زيادة
 العلم لانه لا احاطة لاحد بجميع العلوم الا الله تعالى كما في عمود التفسير
قال التشيخي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان اعلم
 البشر ومن منه له الحق بخصائص العلم بقوله وعلمك ما لم تكن
 تعلم ثم قال له وقل رب زدني علما علم ان ما يخص الحق به ابيه
 والاياء من لطائف العلوم لا يتصور احصاؤه ولا استهاؤه
وقيل ما الله تعالى رسوله بطلب الزيادة في شئ الا في طلب العلم

قوله ومنها اي من الادعية المأمور
 بها نبينا صلى الله عليه وسلم

قال الامام فخر الرازي والفيض البوري في اول الكتاب الكريم قبل
 شرونها في التفسير ان العلم من اهل الجنة وذلك لان العلماء من
 اهل الخشية وكل من كان من اهل الخشية كان من اهل الجنة
 فالعلماء من اهل الجنة بيان ان العلماء من اهل الخشية قوله تعالى
 انما يخشى الله من عباده العلماء وبيان ان اهل الخشية من اهل
 الجنة قوله تعالى جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من
 تحتها الانهار خالدون فيها ابدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك
 لمن خشي ربه فالعلماء من اهل الجنة وذلك لانهما العبد
 المحصور ولاجل الام الاختصاص في قوله تعالى من خشي ربه والسبب
 في ان العلماء هم اهل الخشية ان من لم يكن عالما بالشئ لم يمكنه
 ان يكون خائفا منه ثم ان العلم بالذات لا يكفي في الخوف بل لا
 بد من العلم بامور ثلاثة احدها العلم بالتدرة لان الملك
 عالم باطلاع رعيته على افعاله السيئة لكنه لا يخافهم لانه يعلم بانهم
 لا يقدرون على دفعه وثانيها العلم بكونه عالما لان السارق من
 مال السلطان يعلم قدرته لكنه يعلم انه غير عالم بسرقة ولا
 يخافه وثالثها العلم بكونه حكما فان المستحق عند السلطان
 عالم بكون السلطان قادرا على منعه عالما بتبليغ افعاله لكنه يعلم
 انه قد يرضى بالانبيغى فلا يحصل له الخوف له اما لو علم السلطان
 على تبليغ افعاله وعلم قدرته على منعه وعلم انه حكيم لا يرضى

بسفاهته

بسفاهته صارت هذه العلوم الثلاثة موجبة لحصول الخوف
 في قلبه فثبت ان خوف العبد من الله تعالى لا يحصل الا اذا
 علم انه تعالى عالم بجميع المعلومات قادر على كل المقدورات
 غير راض بالمكورات والمحرمات فاذا الخوف والخشية من
 لوازم العلم بالله تعاويها يعرف بناهته قدر العلم وشرف اهل
 انتهى كلامها اعلم ان العلم الذي هو سبب القرب من الله
 تعالى هو الذي يورث الخوف والخشية وان انواع المجادات
 وان دقت وعمقت اذ اخلت عن افادة الخوف والخشية كان
 من العلم المذموم قال الامام فخر الرازي والفيض البوري في
 تفسير قوله تعالى واتل عليهم نبا الذي اتيانا فاسلخ
 منها فاتبعد الشيطان فكان من الغاوين ولو شئت الرفعا
 بها ولكنه اخذ الى الارض واتبع هواه فثله كمثل الكلب ان
 تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث ان هذه الآية من اشد الايات
 على اصحاب العلم وذلك لان من اتاه الله تعالى العلم والدين وما
 الى الدنيا كان مشتبها باخس الحيوانات وهو الكلب اللاهث
 والله هو اداع اللسان من الشغفس الشديد الذي يلحق
 الانسان وغيره من شدة الاعياء والعطش وهو في الكلب
 طبع وتقرير هذا التمثيل على وجهين الوجه الاول ان كل شئ
 يلهث فانما يلهث من اعياء او عطش الا الكلب اللاهث فانه

قوله تعالى واتل عليهم نبا الذي اتيانا هو عالم من بني اسرائيل اوتي بعض كتب الله تعالى فاسلخ منها اي من تلك الايات
 اسلخ الخلد من الشاة ولم يحطن به الا اصلا وخرج من تلك الايات بالكلية بان كفر بها واعرض عنها واياما كان فالتعبير
 عنه بالاسلخ المنبى عن اتصال المحيط بالمحاط لا لئلا يكون كمال مباينته للايات بعد ان كان بينهما كمال اتصال فاتبعد
 الشيطان فاحقه الشيطان وصار قريبا له فكان
 من الغاوين فصار من الضالين بعد ان كان من
 المهتدين ولو شئت الرفعا بها والمعنى ولو لم يرفع
 العمل بالآيات ولم يفسخ منها الرفعة شاكل الايات
 الى منازل البرار والابرار ولكنه اخذ الى الارض
 اي مال الى الدنيا ورفض فيها واتبع هواه في اتيار
 الدنيا ولذاتها على الاخرة وتبعها فثله كمثل الكلب
 ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث

واعلم ان هذا التمثيل ما وقع في جميع
 الكتاب وانما وقع في الكلب اللاهث
 واخس الحيوانات هو الكلب واطس
 الكلب هو الكلب اللاهث

يلهث في حال الاعياء وفي حال الراحة وفي حال العطش وفي حال
 الرى فكان ذلك عادة منه وطبيعة وهو مواظب عليه لعادة
 الاصلية وطبيعته الخسيسة لا لاجل حاجة وضرورة **فكذلك**
 من اناه الله العلم والدين واغناه عن التعرض لاوساخ اموال
 الناس ثم انه يميل الى طلب الدنيا ويلقى نفسه فيها كانت حاله
 كحال ذلك الكلب اللاهث واظب على العمل الخسيس والنفل
 القبيح لمجرد نفسه الخبيثة وطبيعته الخسيسة لا لاجل
 الحاجة والضرورة **الوجه الثاني** ان الرجل العالم اذا توسل بعلمه
 الى طلب الدنيا فذلك انما يكون لاجل انه يورد عليهم انواع
 علومه ويظهر عندهم فضائل نفسه ومناقبتها ولا شك انه
 عند ذكر تلك الكلمات وتقرير تلك العبارات يدلى لسانه
 ويخرج لاجل ما عكس في قلبه من حواره للحرص وسددة العطش
 الى المنور بالدنيا **فكانت** حالته شبيهة بحالة ذلك الكلب الذي
 اخرج لسانه ابد من غير حاجة ولا ضرورة بل لمجرد نفسه الخبيثة
 وطبيعته الخسيسة **واما قوله تعالى** ان تجل عليه يلهث فالمعنى
 ان هذا الكلب ان شد عليه وتهيئت وان ترك ايضا لهث
 لاجل ان ذلك النفل القبيح طبيعة اصلية له **فكذلك** هذا
 الحرص الضال ان وعظمه فهو ضال وان لم تعظه فهو ضال
 لاجل ان ذلك الضلال والخسار عادة اصلية وطبيعة ذاتة

له **ومحل** الجملة الشرطية النصب على الحال كانه قيل كمثل الكلب
 ذليلا لانه في الاحوال كلها **اللهم** انتصت بما علمتني وعلمتني
 ما ينفعني وزدني علما **ومنها** قوله تعالى في سورة قد افلح المؤمنون
رب اعوذ بك من هزات الشياطين واعوذ بك رب ان
يحضروني قوله رب اعوذ بك من هزات الشياطين اي من
 نزغات الشياطين ووساوسهم الشاغلة عن ذكر الله عز وجل قوله
 واعوذ بك رب ان يحضروني اي يحووا حوي في كل حال ومحل لا
 سيما حال الصلوة وقراءة القرآن وحلول الاجل كما في تفسير الملا
 علي القاري **وتخصيص** حال الصلوة وقراءة القرآن كما روى عن
 ابن عباس رضي الله عنهما وحلول الاجل كما روى عن عكرمة رضي
 الله عنه لانها اخرى الاحوال بالاستعاذة **واما امر النبي صلى**
الله عليه وسلم بان يعوذ به تعالى من حضورهم بعد ما امر
 بالعودة من هزاتهم للبالغة في التحذير عن ملابتهم واعادة
 النفل مع تكرار النداء لاطهار كل الاعتناء بالامور به كما في
 تفسير ابن السعدي **ومنها** قوله تعالى في آخر قد افلح المؤمنون
رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين واعلم ان رحمة الله تعالى
 اقدم واكمل واكثر من رحمة العباد بعضهم البعض لان رحمتهم
 مسبوقة برحمته وملحقة باحسانه تعالى فلو لا انه تعالى خلق
 الدواعي والارادات في قلوبهم لاستحال صمد ورتلك الرحمة عنهم

قوله من اي من الادعية المأمور
 بها النبي صلى الله عليه وسلم

قوله وفي اي من الادعية المأمور
 بها النبي صلى الله عليه وسلم

وايضاً ان العبد قد يرحم فقيراً وينعم عليه لكن الانتفاع العام
 بذلك الانعام لا يحصل الا عند العين الباصرة والاذن السامعة
 والمعدة الهاضمة والصحة في البدن **فلما** ان الله تعالى خلق في
 ذلك الفقير الصحة والعواس السليمة لما امكن له الانتفاع
 التام بذلك الانعام ولو سبقت عليه الدنيا بخلافها **ولو**
 تأمل الانسان في اصل جميع النعم وهو الحياة ثم العقل والاهتداء
 ثم صحة البدن وسلامة الاعضاء ثم الامن من المحن والبلاء
 ومن شرور الاعداء يجد كل ذرة من ذراتها اعظم من ملك
 الدنيا **فحسب** يعلم ان رحمة الله تعالى عليه واحسانه اليه لا
 تعد ولا تحصى كما قال تعالى في مواضع من كتابه وان تعدوا نعمات
 الله لا تحصوها **فثبت** ان رحمة الله تعالى على عباده واحسانه
 اليهم اقدم واكمل واكثر من رحمة العباد بعضهم لبعض **فنبه**
 وهذه الادعية المذكورة لما موردها النبي صلى الله عليه وسلم
 هل يجوز لنا ان ندعو بكلماتها اللطيفة القرائية وبالفاظها
 النصيحة النوقانية من غير تاويل ولا صرف عن ظاهرها ام لا
 وفيها تفصيل **اما** قوله رب ادخلني مدخل صدق واخرجني
 مخرج صدق فله تفسيران **اما** على التفسير الاول وهو ادخال
 القبول والاخراج منه على النوال المشروح فهو مطلوب في حق
 كل مسلم **واما** على التفسير الثاني وهو ادخال المدينة والاخراج

قول هذا في رهاى باطرافها وهذا
 الشئ اعاليه ونواحيه الواحد هذا
 ما بكر كذا في مختار الصحاح

تنبيه

من

من مكة على الوجه المذكور فكل من اراد السفر من مكة
 المكرمة الى المدينة المنورة لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم **واما**
 من اراد السفر من بلد الى بلد كان فالتظاهر جوازاً
 يصرفه بقلبه الى ما اراده من البلاد **واما** قوله واجعل لي من
 ذلك سلطاناً نصيراً فعلى تفسير السلطان بالحجة الوضعية
 من المعجزات والآيات البينات فمقتضى بالنبي صلى الله عليه
 وسلم **واما** على تفسير السلطان بالملك على الوجه المشروح
 فالظاهر جواز **واما** على تفسير السلطان بالسلطان النصير
 ككتاب الله تعالى وحدوده واقامة دينه في كل عصر فالظاهر
 ايضاً جواز والله تعالى اعلم **واما** قوله تعالى قل رب زدني علماً
 فقد قيل ما امر الله تعالى رسوله بطلب الزيادة في شئ الا في طلب
 العلم **فطلب** رسول الله صلى الله عليه وسلم اولا النفع بآر زرق
 من العلم وهو العمل بمقتضاه فقال اللهم انفعني بما علمتني
 وعلمني ما ينفعني ثم ترقى علماً زائداً عليه لينتفع منه الى عمل
 زائد على ذلك فقال رب زدني علماً **وهذا** من جوامع الدعاء
 مطمع وراءه كذا ذكره المناوي في شرح الجوامع الصغرى فيسفي
 للعاقل ان يواظب على هذا الدعاء في الصبح والمساء **لعلم** يشجع
 ويستجاب له فيعطى سؤله ومتمناه من زيادة العلم والعمل
 بمقتضاه **واما** قوله تعالى وقل رب اعوذ بك من همزات

الشياطين واعوذ بك رب ان يحضروني فقد امر الله رسوله
 بالاعوذ من هرات الشياطين ومن حضورهم **وقد امره الله تعالى**
 بالاعوذ والاستعاذة بالله تعالى من الشيطان الرجيم في مواضع من كتابه
 منها قوله تعالى في سورة النحل فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله
 من الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان على الذين امنوا وعلم
 الله انهم يتوكلون انما سلطان الله على الذين يتولونه والذين هم به
 مشركون **فينبغي للعاقل** ان يعوذ ويستعيذ بالله تعالى من هرات
 الشياطين ومن حضورهم لكون ذلك امرا هائلا مخذورا لا يحسن
 منه الا بالاعوذ بالله تعالى **سما** بهذه الكلمات اللطيفة الثمينة
 والا الفاظ النصيحة الرفيعة **لعل** الذي بها يتقبل ويستجاب
 له فيعطى سؤله ويمتناه من السلامة والنجاة من شرورهم
 في الدنيا والنور بحصول المرام في العقبى **واما** قوله تعالى وقل
 رب اغفر وارحمهم في مواضع الدعاء لا مطلق وراه لان
 رحمة الله تعالى ومغفرته من اعظم المطالب واشرف المقاصد
وقوله وانت خير الراحمين من الشئ المطابق لرعايته صلى
 الله عليه وسلم **فينبغي للعاقل** ما لم يكن مغلوبا على عقله ان يدعو
 الله تعالى بهذه العبارة البليغة الرجيزة المستمثلة على طلب
 المغفرة والرحمة ويواظب عليه ناء الليل واطراف النهار لعله
 يتقبل ويستجاب له فيعطى سؤله ويمتناه من مغفرة الله ورحمته

الفصل

الفصل الرابع فيما حكى عن بعض الصالحين من هذه الامة
اما الخاقون الداعون بالحسنيين من الصماتة والتابعين
 لهم باحسان الى يوم الدين فقد حكى عنهم قوله تعالى في سورة
 البقرة ربنا اننا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة
وقنا عذاب النار واما الحسنات في الدنيا فهي عبارة عن الصماتة
 والعافية والامن والكفاية والعلم النافع والتوفيق على الطاعة
 والعصمة من المعصية والمال الحلال والحالة المرضية والولد
 الصالح والزوجة الصالحة **واما** الحسنات في الآخرة فهي الفوز
 بالمغفرة والثواب والخلاص من العتاب ودخول الجنة دخول
 اوليا من غير حساب ولا عتاب **قوله** وقنا عذاب النار اي حفظنا
 عن الذنوب والشهوات المؤدية الى عذاب النار **تنبيه** ينبغي
 للسائل ان يسأل الله تعالى خير الدارين والفوز في الحياتين والوفاء
 من النار بهذه العبارات العجيبة والكلمات الحسنة المحكية عنهم
 فانها جامعة لجميع مطالب الدنيا والآخرة ولهذا كان لهذا
 الدعاء الكثرة عائدته صلى الله عليه وسلم وحكي عن بعض الصماتة
 رضي الله تعالى عنهم قوله تعالى في اخر سورة البقرة سمعنا واطعنا
غفر لك ربنا واليك المصير **ربنا** لا تؤاخذنا ان نسينا او
 اخطانا ربنا ولا تحمل علينا احملة على الذين من قبلنا
 ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا

الفصل الرابع فيما حكى عن بعض الصالحين من هذه الامة

تنبيه
 مطلق الدعاء المحكي عن بعض الصماتة رضي الله عنهم

أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قوله سمعنا واطعنا
 أي سمعنا قولك واطعنا امرتك إلا أنه حذف المفعول لأن في
 الكلام دليلا عليه من حيث أنهم مدحوا به كما ذكره الامام
 الواحدي في التفسير البسيط **وقيل** ليس المراد منه السماع الظاهر
 لأن ذلك لا يفيد المدح بل المراد سمعنا قولك بأذان عقولنا
 وثبقتا أنه حق صحيح واجب السمع والقبول كما صرح به
 الامام فخر الرازي في التفسير الكبير **قوله** اغفرناك ربنا منصوب
 أما على المصدرية أو على المفعولية أي اغفر غفرانك أو نطلب
 غفرانك وجوز بعضهم الرفع فيه على أن يكون مبتدأ **اغفرناك**
 مطلقا كما ذكره ابو حيان في البحر المحيط **قوله** وإليك المصير
 أي اليك مصير الكل ومرجعه لا إلى غيرك **والمراد** إلى حكم
 رجوع الكل بالموت والبعث والجزاء **وهو** تذييل لما قبله
 وتقرير للحاجة إلى المغفرة لما أن الرجوع للحساب والجزاء كذا
 في تفسير أبي السعود **قوله** ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا
 أي لا تعاقبنا بما صدر عنا من الأمور المؤدية إلى النسيان
 والخطأ من قفريط وقلة مبالاة ونحوهما ما يدخل تحت التكليف
 كما في تفسير أبي السعود **فإن** الخطأ والنسيان الذي هو ضد
 التذكر وإن كانا مرفوعين عن هذه الامة لقوله عليه السلام لا الله
 تجاوزنا عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه وفي

رواية أن الله تجاوز لأمتي عن ثلاث الخطأ والنسيان والأكساره
 كما في الدر المنثور **الآن** كلاً من الخطي والناسي إذا ساهل في
 التحفظ ونعافى عن أسباب التذكرة لا يكون معذورا فصح
 طلب الغفران بالتمام **وقيل** المراد بالنسيان هو المترك كقوله
 تعالى في سورة التوبة نسوا الله فنسيهم أي تركوا العمل لله وترك
 أن يشيهم وبالخطأ هو القصد والعمد كقوله تعالى في سورة
 الاسراء إن قتلهم كان خطا كبيرا **فالمعنى** ربنا لا تؤاخذنا إن
 تركنا المرأى وأمرك سهوا وعمدا كذا في التفسير الكبير **قوله**
 ربنا ولا تحمل علينا إصرا أي إمرأيتنا وبلاء وبلاء **والمراد** به ما كلف
 بربنا الإسرائيل من التكليف الشاق أو ما أصابهم من الشدائد
 والمحن كذا في أنوار التنزيل **قوله** كما حملته أي حملنا مثل حمل آياه
 على الذين من قبلنا على أن الكاف صفة مصدر محذوف وما
 مصدرية أو مثل الذي حملته آياه على أن الكاف صفة أصرا وما
 موصولة **قوله** ربنا ولا تجعلنا مالا لآفة لنا به من البلاء والعقوبة
 النازلة بمن قبلنا كما في مدارك التنزيل **وقيل** هو حديث النفس
 والوسوسة **وقيل** هو شدة الشهوة **وقيل** هو فرط المحبة **وقيل**
 هو العشق **وقيل** هو شدة الأعداء **وقيل** هو الفرقة والتطبيعة
 نفوذ بالله تعالى منها كذا في معالم التنزيل **قوله** واعف عنا أي
 تجاوز عنا فلا تؤاخذنا بذنوبنا **قوله** واغفر لنا أي واسأر

غير بنا فلا تفضحنا بها يوم القيمة والفرق بين العفو والمغفرة
ان العفو عبارة عن المسامحة وعدم المواظدة او محو الذنوب
وازالتهما عن ديوان الحفظه **ومغفرة** الله تعالى عبارة عن
عن ان يستر ذنوبهم ويخفيها ولا يظهرها الا احد والمسيح
قد يتجاوز عن ذنبه ولا يواظبه لكن يذكر له ويظهر كما هم
قالوا نطلب منك العفو فاذا عفوت عنا فاستره علينا ولا
تفضحنا به يوم القيمة كذا في التفسير الكبير **قوله** وارحمنا اي
وتعطف بنا وتفضل علينا **قوله** انت مولانا اي ناصرنا واخلفنا
وولي امرنا **المولى** المفعول من ولي يلي يكون المصدر والزان
والمكان وهو ههنا مصدر راريد به الفاعل كافي تفسير
ابن عماد **قوله** فاضرنا على القوم الكافرين اي اغنا عليهم
وادفع عنا شرهم وهو سوال العصمة من الشياطين لانهم
منهم كافي تفسير النسفي **تنبيه** عن ابي مسعود الانصاري
رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الايتان من اخر سورة البقرة من قراهما في ليلة كفتاه اي
رفعتا عنه الشر والمكروه وهو من كفي يكفي اذا رفع عن احد
شياوا نجاه **وقيل** كفتاه عن قيام الليل **وقيل** كفتاه عن سائر
الاوراد **وقيل** كفتاه عن تجديد الايمان اي على اصطلاح
الصوفية فان مرادهم بالتجديد جعله مجددا موكدا موثقا

تنبيه

باستحضار

باستحضار معنى التوحيد في كل لحظة ولحظة ورفع العقبة
في كل لحظة كافي شرح مشكاة المصابيح للملا علي القاري
عليه رحمة ربه الباري وفي اخر سورة البقرة مسائل بعضها
يتعلق بالاخبار وبعضها يتعلق بالناسين **اما** المسائل
المعلقة بالاخبار فقد حققناها في الصنف الاول من
كتابنا الموسوم بازهار التنزيل **واما** المسائل المتعلقة
بالتناسين فقد استقصيناها في الصنف الثاني من
ازهار التنزيل **وحكي** عن الصحابة الراشدين في العلم قوله تعالى
سورة الاحقاف ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب
لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب ربنا انك جامع لنا
ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد قوله ربنا لا تزغ
قلوبنا والزغ الميل **وقيل** هو اخضرار من مطلق الميل فان الزغ
لا يقال الا لما كان من حق الى باطل قال الراغب الزنجي الميل
عن الاستقامة الى احد الجانبين زاغ وزال ومال الفاظ
متقاربة **لكن** الزغ لا يقال الا فيما كان من حق الى باطل
كافي الدر المنصور **والمعنى** لا تزغ ولا تمل قلوبنا من الحق
الى الباطل بعد اذ هديتنا ووفقتك لدينك والايمان بالحكم
والمتشابه من كتابك **قوله** وهب لنا من لدنك رحمة اي
اعطنا من عندك توفيقا وتشبيها لما نحن عليه من الدين

مطلب الدعاء المحكي عن الصحابة الراشدين في العلم

والايمان بالمحكم والمتشابه من كتابك **قوله** انك انت الروح
اي انك انت المعطي عبادك التوفيق والنيات على دينك و
تصديق كتبك ورسلك عليهم السلام كما في تفسير الطبري
وقد استقصينا الكلام اللائق لهذا المقام والاهداء في المروية
عن النبي عليه السلام في كتابنا الموسوم بازهار التنزيل **قوله**
ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه اي لحساب يوم الجزاء
او الجزاء يوم لا ريب في وقوعه ووقوع ما فيه من الجسر والحساب
والجزا **ومقصودهم** بهذا عرض كل افتقارهم الى الرحمة وانها
المقصود الاسنى والمطلب الاعلى عندهم والتأكيد لظاهر
ما هم عليه من كمال الطمانينة وقوة اليقين باحوال الاخرة
كذا في تفسير ابي السعود **قوله** ان الله لا يخلف الميعاد اي لا
يخلف ما وعده المسلمين والكافرين من الثواب والعقاب
الا ان وعيد الفساق تحت المشنة كان وعيد الكفار
مشروط بعدم التوبة وكذا وعيد مشوبة الابرار موقوف على
حسن الخاتمة كما في تفسير الملا علي القاري عليه رحمة ربه
الباري **تنبيه** ينبغي للعاقل والمؤمن مغلوب على عقله ان يتدبر
الله تعالى هذه الالفاظ الفصيحة والكلمات اللطيفة المحكية
عن هؤلاء الراشدين في العلم ويواظب عليها انا الليل والظلم
النهار **لعل** تعالى يصونه عن الزلل بعد الهداية الموصلة الى

تنبيه

البغية

البغية ويخصه بالرحمة الفائضة من محض فضله وكرمه
هو الذي يختص برحمته من ليشاء والله ذو الفضل العظيم
وحكى عن بعض الصالحين من هذه الامة قوله تعالى في سورة
ال عمران **ربنا اننا امتا لي بما يحب علينا فاعف لنا ذنوبنا**
وقنا عذاب النار اي احفظنا عن الذنوب والشهوات المؤدية
الى عذاب النار وفي ترتيب السؤال على مجرد الايمان دليل على
انه كاف في استحقاق المغفرة والوقاية من النار كما في تفسير
القاضي وابي السعود **تنبيه** ينبغي للمؤمن ان يدعو الله تعالى
حال كونه فتيوسلا يمانه الى مطلوبه من المغفرة والوقاية من
النار **سببا** بهذه العبارة البليغة المحكية عنهم من غيب تاويل ولا
يصرف عن ظاهره **وحكى** عن بعض العارفين من هذه الامة
ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك فقنا عذاب النار ربنا
انك من تدخل النار فقد اخزيتك وما للظالمين من
انصار **ربنا اننا سمعنا منا وياينا دي للامان ان امنوا**
بربكم فامنا ربنا فاعف لنا ذنوبنا وكفرنا ربنا وتوفنا
مع الابرار ربنا واتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم
القيمة انك لا تخلف الميعاد قوله ربنا ما خلقت هذا باطلا
في الآية اضمار قال الواحدي التقدير يقولون ربنا ما خلقت
هذا باطلا قال الزمخشري انه في محل الحال بمعنى ويتفكرون

طلب الدنيا الحكيم عن بعض الصالحين من هذه الامة

تنبيه
طلب الدنيا الحكيم عن بعض العارفين من هذه الامة
قوله تعالى سورة آل عمران

في خلق السموات والارض قائلين ربنا ما خلقت هذا باطلا وفي
نصب باطلا وجوه **الاول** قال الامام فخر الرازي انه نعت مصداق
مخدوف اي خلقا باطلا **والثاني** بنزع الخافض تقديره
بالباطل او الباطل **والثالث** ان صاحب الكشف يجوز ان يكون
باطلا حاله امن هذا ولفظ هذا كناية عن المخلوق اي ما خلقت
هذا المخلوق العجيب باطلا اي عاريا عن الحكم خاليا عن المصلحة
وان كانت العقول قاصرة عن معرفتها وفي هذا المقام
مقال بيناه على التفصيل في كتابنا الموسوم بazar التزليل
قوله سبحانه اي تنزيها لك عن ان تخلق شيئا بغير حكمه
وهو اعتراض مؤكدا لضمون ما قبله وقرار بعجز العقول عن
الاحاطة بانوار حكمته تعالى في خلق السموات والارض **يعني**
ان الخلق اذا تنكروا في هذه الاجسام العظيمة وما فيها من
المخلوقات العجيبة لم يعرفوا منها الا هذا التدور وهو
اي خالقها ما خلق باطلا **قوله** ففنا عذاب النار اي الذي
هو جزاء الذين لا يعرفون ما في خلق العالم من الحكم البالغة
والغايات الحميدة ولا يستجوبونك عن خلق الباطل والعبث
قوله ربنا انك من تدخل النار فقد اخرجتني من النار
فتقاربه يقال اخراه الله اي ابعده **وقيل** اهانه **وقيل** الهك
وقيل فضحة **والعق** انك من تدخل النار تخلص فيها فتدخر فيه

خزينا

خزينا لا غاية وراءه كما ذكره الرازي في التفسير البسيط مع
ان المؤمن العاصي ايضا سواء دخل النار ام لا اخلص من نوع
خزي وفضيحة **لما روى** الحافظ ابو ليلى الموصلي ان العار والخزي
يلحق من اين ادم في القيمة في المقام بين يدي الله عز وجل ما
يتمنى العبد ان يامر به الى النار او دعه السقوط في النار
المشهور في الآية اياه الى ان العذاب الروحاني يبلغ من العذاب
الجسماني حيث جعل حصول الاول مرتبة على حصول الثاني
كافي لتفسير الملا علي القاري **ولا يلزم** من نفى النصرة نفى الشفاعة
لان النصرة دفع بالغير والغلبة **واما** الشفاعة فبطريق
العرض والمسألة كما قاله القاضي والقاري وغيرهما **قوله** ربنا
اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان ان امنوا بربكم فامنا ونفعل
ينادي مخدوف اي ينادي الناس للايمان واللام بمعنى الى
كقوله تعالى الحمد لله هذا **والله** وان هنا تفسيرية بمعنى
اي فيكون التقدير بان امنوا **والمراد** بالمنادي القرآن او الرسول
صلى الله عليه وسلم والنداء بمعنى الدعاة اي يدعو الناس الى
الايمان والتصديق فاستلقت امره فامنا برنا **قوله** ربنا
فاغفر لنا ذنوبنا وكفرنا بسيئاتنا ووفنا مع الابرار اي اقض
ارواحنا مخصوصين بصحبتهم معدودين من زمرة هم
وفي اشعار بانهم كانوا يحبون لقاء الله تعالى ومن احب لقاء

قوله تعالى في سورة النسخة ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين انعم الله عليهم الآية وليس المراد من كون
المطيعين مع المذكورين اتحادهم في الدرجة والاملاق الاشتراك في دخول الجنة بل المراد كونهم في ما يحث يتمكن
كل واحد منهم من رؤية الآخر اذا ارادوا زيارة بعضهم قد روي ذلك وان بعد ما بينهما من المسافة كما
في تفسير النيسابوري وابي السعود

في تفسير النيسابوري وابي السعود

الله احب الله لقائه كما في تفسير البيضاوي واعلم انهم طلبوا
من ربهم في هذا الدعاء ثلاثة اشياء **اولها** عتقهم من الذنوب
وثانيها تكفير السيئات **وثالثها** ان تكون وفاتهم مع
الابرار **اما** المغفرة والتكفير فمعناها ما يحسب الله شيئا
واحد واما اعيد ذلك للتأكيد لان الحاج في الدعاء والمبالغة
فيه مندوب **كما** ورد ان الله تعالى يحب الملتجئين في الدعاء وقيل
المراد بالاول الكبار وبالثاني الصغار **اما** قوله تعالى وتوفنا
مع الابرار فذكر المفسرون في تفسير هذه المعية وجهين
الاول ان وفاتهم معهم هي ان يموتوا على مثل اعمالهم حتى
يكونوا في درجاتهم يوم القيمة **والثاني** ان يكون المراد منه
كونهم في جملة اتباعهم **ومنه** قوله تعالى ومن يطع الله
والرسول فأولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا
قوله ربنا واتنا ما وعدتنا على رسلك عطف على مقتدر
والتقدير ربنا اتنا ما سألناك واتنا ما وعدتنا على
رسلك اي على قصد يقيمهم من الثواب او على السنة من حسن
ما **ب** **قوله** ولا تخننا يوم القيمة انك لا تخلف الميعاد اي بآثابة
المؤمن واجابة الداعي كما قاله القاضي وفيه دليل على انهم
طلبوا ما نفع في الآخرة بحكم الوعد لا بحكم الاستحقاق كما

في

في تفسير النيسابوري وهذه الدعوات ليست مخوفة من
اختلاف الميعاد بل مخوفة من ان لا يكونوا من جملة الموعودين
بتغير الحال وهو الخاتمة والمآل في الآخرة من خزيرة امرأ اصابه
امر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله تعالى مما يخاف واعطاء
ما اراد كما في تفسير ابي السعود والميعاد مصدر كإليقات
واعلم ان الميعاد والوعد والوعيد بمعنى واحد لكن الغالب
ان الوعد في الخير والوعيد في الشر كما في تفسير ابن عادل **ثم**
اعلم انه سبحانه وتعالى لما حكى عن هؤلاء العارفين انهم عرفوا
الله تعالى بالذلائل وهو قوله تعالى ان في خلق السموات والارض
واختلاف الليل والنهار آيات لاولي الا الباب ثم حكى عنهم
مواظبتهم على الذكر والتفكير **وهو** قوله تعالى الذين يذكرون
الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات
والارض ثم حكى عنهم انهم استوعبوا الله تعالى وهو قولهم
ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه **ثم** حكى عنهم بعد الشاء
انهم استغفروا بالدعاء **وهو** من قولهم فتننا عذاب النار
الى قولهم انك لا تخلف الميعاد **يقين** الله سبحانه وتعالى انه
استجاب لهم دعاءهم فقال فاستجاب لهم ربهم اني لا اضيع
عمل عامل منكم من ذكر او انثى بعضكم من بعض في الآية
تنبيه على ان استجابة الدعاء مشروطة بهذه الامور كما صرح

قوله على ان استجابة الدعاء والظاهر ان يكون هذا مضاف
مخذوف او ساقط من قلم الناسخ والتقدير يسر استجابة
الدعاء مشروطة بهذه الامور كما هو المقصود من سياق النظم الكبير

تنبيه

به الامام فخر الرازي في التفسير الكبير **تنبيه** يجوز لنا ان ندع
الله تعالى يهتد الادعية المحكية عن هؤلاء العارفين من غير
تاويل ولا صرف عن ظاهره **لكن** ينبغي للداعي ان يقدم على
الدعاء ما قد مواعيله من معرفة الله تعالى حق معرفته بتذكر
الدلائل الدالة على وجوده ووجوب ذاته وكل صفاته
وانفراد به بالالهية والمواظبة على ذكر الله عز وجل والتفكر
في مخلوقاته الدالة على كمال قدرته وباهر حكمته والاستغفال
بالثناء عليه والتزوية بما لا يليق بجلال ذاته وكل صفاته
ثم يشتغل بالدعاء لعل الداعي بها يستجاب له كما استجيب لهم
وحكى عن الملك النجاشي واباعه من هذه الامة **وقيل** عن
قوم النجاشي من الصحابة قوله تعالى في سورة المائدة **ربنا امنا**
فاكتبنا مع الشاهدين قوله ربنا امنا اي بالرسول وبما انزل
اليه **قوله** فاكتبنا مع الشاهدين اي مع امته الذين جعلتهم
يوم القيمة شهداء على الامم لشهد بمثل ما يشهدون به يوم
القيمة من ان الرسول صلى الله عليه وسلم قد بلغ وان الانبياء
عليهم السلام قد بلغوا كما في تفسير النسفي **عن ابي سعيد**
الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يجاء بنوح عليه السلام وامته يوم القيمة فيقال له هل بلغت
فيقول نعم يا رب فتسأل امته هل بلغكم فيقولون ما جاءنا

مطل الدعاء المحكى عن الملك النجاشي



من نذير

من نذير فيقال لنوح عليه السلام من شهودك فيقول محمد
وامته فجاء بكم فتشهدون ثم قرا عليه السلام قوله تعالى سورة
البقرة وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على
الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا **وفي** بعض الروايات ثم
يؤتى محمد صلى الله عليه وسلم فيستل عن حال امته فيزكهم
ويشهد بصدقهم فذلك قوله تعالى في سورة النساء فكيف
اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا **عن**
ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اقرا على القرآن فقلت يا رسول الله اقرا عليك
وعليك انزل قال اني احب ان اسمعه من غيري فقرأت
عليه سورة النساء حتى جئت الى هذه الآية فكيف اذا جئنا
من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا **قال**
حبيبك الان قال فالتفت اليه فاذا عيناه قد رفا فانتقم
عليه **روى** ان الآية نزلت في النجاشي واصحابه بعث اليه رسول
الله صلى الله عليه وسلم بكتابه فقرأه ثم دعا جعفر بن ابى طالب
والمهاجرين معه واحضره الرهبان والقسيسين فامر
جعفر ان يقرأ عليهم القرآن فقرأ سورة مريم فبكوا وامتنوا
وقيل نزلت في ثلاثين او سبعين رجلا من قوم النجاشي وقد
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم سورة يس

وفي صحيح البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يجزى
ان الله امر ان اقولك القرآن قال الله سبحانه لك قال نعم
قال وقد ذكرت عند رب العالمين قال نعم فذرت عيناه
مبس

فلما سمعوا رقت قلوبهم وفاضت اعينهم بالدمع قائلين ربنا
 انما فاكبتنا مع الشاهدين **تنبيه** ينبغي للمؤمن ان يدعو الله تعالى
 حال كونه متوقفا بآيانه الى مطلوبه وهو ان يكون من جملة
 الشاهدين لهم بالبلاغ والتبليغ **تنبيه** هذه العبارة البليغة
 المحكية عنهم من غير تاويل ولا صرف عن ظاهره **وحكي** عن فريق
 من الصحابة رضي الله عنهم **قيل** هم اهل الصفة قوله تعالى
 سورة قد افلح المؤمنون **ربنا انما فاعفر وارحمنا وانت خير
 الراحمين** قوله ربنا فاعفر لنا وارحمنا وفي توسلهم بآيانه الى
 طلب المغفرة والرحمة دلالة على ان العبد بمجرد الايمان يستوجب
 المغفرة والرحمة من الله تعالى كذا في التفسير الكبير **قوله** وانت
 خير الراحمين لان من سواه تعالى الراحمين لا يرحم احدا ولا يحسن
 اليه الا التحصيل المدح في العاجل والثواب في الاجل والخلاص
 به من العقاب يوم الحساب اول دفع الالم الحاصل من رقة قلبه
 وضعف طبعه فهو في الحقيقة انما احسن لغرض نفسه **انما**
 الحق سبحانه وتعالى فانه يرحم عباده ويحسن اليهم لا لغرض ولا
 لطلب عوض بل بمجرد الفضل والكرم **وايضا** ان من سواه تعالى
 من الحسين اذا الخ اليه الفقير ابغضه **انما** الحق سبحانه وتعالى
 فهو يحب المحبين في الدعاء **كما** ورد في الخبر عن النبي خير البشر
 ان الله يحب المحبين في الدعاء **وايضا** ان من سواه تعالى من

مطلب الدعاء المحكي عن فريق من الصحابة

الحسين

الحسين فاحسانه زائل غير دائم البتة اما بزوال نفسه او
 بزوال ماله او منصبه **انما** الحق سبحانه وتعالى فهو الحق الباقي
 دائم المعروف قديم الاحسان منزّه عن عوارض الزوال وسماة
 النقصان **وايضا** ان من سواه تعالى من الحسين فاحسانه
 يخفى بقوم دون قوم **انما** الحق سبحانه وتعالى فهو حق واحد
 عامة شاملة لكل كما قال تعالى ورحمتي وسعت كل شيء
فتبت ان رحمة الله تعالى على عباده واحسانه اليهم لا تعد ولا
 تحصى كما قال تعالى في مواضع من كتابه وان تعد وانعت الله
 لا تحصوها فلا جرم انه تعالى خير الراحمين وخير المسؤولين ثباتا
 وتعالى عن قول الظالمين علوا كبيرا **تنبيه** ينبغي للمؤمن ان يدعو
 الله تعالى ويتوسل بآيانه الى مطلوبه من مغفرة الله تعالى ورحمته
تنبيه هذه العبارة البليغة المحكية عنهم من غير تاويل ولا صرف
 عن ظاهره **وحكي** عن فريق من الصحابة رضي الله تعالى عنهم
قيل هم العشرة المبشرة قوله تعالى سورة الفرقان ربنا اصرف
 عنا عذاب جهنم ان عذابا كان غراما انها ساء مست
 مستقرا ومقاما ربنا هب لنا من ازواجهنا وذرياتنا فرة
 اعين واجعل لنا للمتقين **انما** قوله ربنا اصرف عنا عذاب
 جهنم فيه تحقيق بآيانههم بالبعث والجزاء كما في البحر المحيطة
 قوله ان عذابها كان غراما الى شرادنا وهلاكنا لا ربنا قوله

تنبيه
 مطلب الدعاء المحكي عن فريق من الصحابة رضي الله عنهم

قوله تعالى في سورة الطور والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان الحقنا بهم ذريتهم وما اتناهم من علم من شيء
 كلام مستأنف مسوق لبيان حال طائفة من أهل الجنة قوله تعالى والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم وما اتناهم من علم من شيء
 ذريتهم عطف على قوله آمنوا قرأ ابن عامر ويعقوب وأتبعهم ذريتهم تأجج وضم التاء فيها فاعلا وقرأ أبو عمرو وأتبعناهم ذريتهم
 بقطع الحزنة وسكون التاء والعين مع جمع ذرياتهم وكسر التاء فيه منعوا تأنيلا بفتحهم أي جعلناهم تابعين لهم بالإيمان قوله
 بإيمان متعلق بالإتباع أو حال من الفاعل قوله
 الحقنا بهم ذريتهم خبر المبتدأ الذي هو الموصول
 وقرأ البصريان الحقنا بهم ذريتهم بالجمع قوله
 وما اتناهم بفتح التاء وكسر هاء أي ما نقصنا الأبا
 بهذا الإتحاف لمن منازل آباؤهم وإن كانوا في
 الدرجة لتقر بهم عيونهم وتتم بهم سرورهم وفرحهم
 كما ورد أن الله يرفع ذرية المؤمن في درجاته وإن
 كانوا دونه لتقر بهم عيونهم ثم تلا هذه الآية **مسألة**

إنها سمات مستقرة ومقامات في حكم بيت وفيها ضمير
 مبهم فيفسر مستقرا والمخصوص بالذم محذوف معناه سمات
 مستقرة ومقامات هي وهذا الضمير هو الذي ربط الجملة باسم
 أن وجعلها خبرا لها كما في تفسير أبي السمع والظاهر أن
 التعليلين من كلام الداعين وحكاية لقولهم وقيل من كلام الله
 تعالى وقوله ومما معطوف على سبيل التوكيد لأن الاستمرار
 والإقامة كليهما مترادفان وقيل المستقر للعصاة من أهل
 الأيمان والإقامة للكفار كما في تفسير أبي حنيفة قوله ربنا
 هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين **يجوز** أن يكون من
 ابتداء على معنى هب لنا من جهة ما تقر به عيوننا كما في تفسير
 النيسابوري **عن** محمد بن كعب ليس شيء أقر لعيونهم من أن
 يشاهدوا أولادهم وأزواجهم مؤمنين مطيعين موافقين على
 العبودية تقول أقر الله عينك أي صادف فؤادك ما يحبه
 كأنهم قالوا هب لنا منهم سرورا وفرحا **قيل** أنهم سألوا
 ربهم أن يرزقهم أزواجا وذرية اتبعتهم قلوبهم وتقر
 بهم أعينهم لا احتمال مساعدتهم في الطاعة ووقع خوفهم
 في الجنة حسب ما وعده سبحانه وتعالى بقوله في سورة الطور
 والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان الحقنا بهم ذريتهم
 وما اتناهم من علم من شيء قوله واجعلنا للمتقين إماما

قيل

قيل نزلت هذه الآيات في العشرة البشرين بالجنة وقيل
 أنهم سألوا ربهم أن يبلغهم في العلم والعبادة المبلغ الذي
 يشار إليهم ويقتدى بهم **قيل** في الآية دلالة على أن الرئاسة في
 الدين يجب أن يطلب ويرغب فيها كما في التفسير الكبير
تنبيه ينبغي للعاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله أن يكون حائفا
 من عذاب جهنم فيدعوا الله تعالى أن يصرف عنه عذابها
 لعل دعاءه يسمع ويستجاب ويصرف عنه العذاب **سما** بهن
 العبارة البليغة المحكية عن هؤلاء الصالحين فانهم مع حسن
 معاملتهم مع الخلق واجتهادهم في عبادة الحق خائفون من
 عذاب جهنم مبتهلون إلى الله تعالى في صرف العذاب عنهم
 لعدم اعتدادهم بأعمالهم وثوقهم على استمرار أحوالهم
 وأن يسأل الله تعالى أزواجا وذرية أتبعه أن لم يكن صاحب
 أزواج وأولاد وأن كان ذاعبال وأولاد فيسأل الله تعالى
 أن يكونوا تقيين أو شباقهم على التقى كي تقر عينه في الدنيا
 والعقبى وأن يطلب من الله عز وجل رئاسة في الدين لانتفاء
 الشريعة وإرشاد الأمة **سما** بهن الالفاظ الفصيحة
 والعبارات اللطيفة المشتملة على هذه المقاصد العلية
 المحكية عنهم لعل الداعي بها يستجاب له كما استجاب لهم **وحي**
 عن بعض الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين **قيل**

تنبيه

مطلب الدعاء المحكي عن بعض الصحابة رضي الله عنهم

هو ابو بكر الصديق رضي الله عنه قوله تعالى في سورة الاحقاف
 رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي
 وان اعمل صالحا ترضاه واصلح لي في ذرتي اي تبت اليك
 واي من المسلمين قوله رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي
 انعمت علي قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما معناه اللهم
 قال صاحب الصحاح استوزعت الله فاوزعني اي استلمت
 فالله في التفسير الكبير قوله وعلى والدي اي والهي
 ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي يعني نعمه الاسلام
 التي فوق كل نعمه **ادج** فيه ذكر والديه تكثير للنعمه او تيمنا
 لها فان النعمه عليها نعمه عليه والنعمه عليه يرجع نعمه اليها
 سيما الدينية **وقد قيل** ان الاية نزلت في ابي بكر رضي الله
 عنه وكثير من المفسرين على هذا القول وهو المروي عن ابن
 عباس رضي الله تعالى عنهما قوله وان اعمل صالحا ترضاه **قال**
 ابن عباس رضي الله عنها اجاب الله تعالى دعاء ابي بكر
 فاعتق تسعة من المؤمنين منهم بلال الحبشي ولم يرد
 شيئا من الخير الا اعان الله تعالى عليه **قوله** واصلح لي في ذرتي
 اي واجعل الصلاح سائرا في ذرتي راسخا فيهم **قال** ابن عباس
 رضي الله عنها اجاب الله تعالى دعاء ابي بكر فاجتمع له اسلام
 والديه ونبيه ونباته جميعا **قوله** اي تبت اليك اي ابي تبت

ورجعت

ورجعت اي طاعتك كما لا ترضاه من معصيتك قوله واي من
 المسلمين اي من المخلصين الذين والعقيدة لله رب العالمين
قوله اي تبت اليك اي تبت اليك اي تبت اليك اي تبت اليك
 من اسلم اذا استسلم وانقاد فعناه من المستسلمين المنقادين
 لدين الله تعالى فان الاسلام في اصل اللغة الافتياد كما صرح
 به الامام فخر الرازي في التفسير الكبير **تنبيه** يجوز للداعي ان
 يدعوا لله تعالى بهذه الالفاظ النصيحة والكلمات البليغة
 المشتملة على هذه المطالب العلية المحكية عن بعض الصالحين
 من هذه الامة من غير تاويل ولا صرف عن ظاهره ان كان
 والداه مؤمنين متعلمين بنعمة الاسلام وكانت له ذرية مؤمنة
 او مرموقة **ينبغي** للداعي ان يدعوا لله تعالى بهذه العبارة
 البليغة المحكية عن صاحب بيتنا في الغار ورفيقه في
 الاسفار ويواظب عليها اذ الليل والليل اطراف النهار لعل الله
 تعالى يلهم الشكر على نعمه التي لا تحصى ويوفقه لما يحب ويرضى
 ويجعل الصلاح سائرا في ذريته ويتوب عليه برحمته وهو
 الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات **وحكي** عن
 المستضعفين من هذه الامة قوله تعالى في سورة النسا ربنا
 اغفر لنا هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من لدنك
 وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا المراد بالمستضعفين من

تنبيه

ابي بكر الصديق على قول اكثر المفسرين

الرجال والنساء والولدان قوم بقوا بمكة محجوا عن الهجرة إلى المدينة
كانوا يلقون من كفار مكة أذى شديدا قال ابن عباس
رضي الله عنهما كنت أنا وأخي من المستضعفين من النساء
والولدان وكانوا يدعون ويقولون في دعائهم ربنا اخرجنا
من هذه القرية الظالم أهلها واجمعوا على أن المراد من هذه
القرية الظالم أهلها مكة المكرمة وكون أهلها موصوفين
بالظلم يحتمل أن يكون لأجل أنهم كانوا مشركون قال تعالى ان
الظلم عظيم ويحتمل أن يكون لأجل أنهم كانوا يؤذون المسلمين
حيث بلغ أذاهم غير المكافين ولذلك خص الولدان بالذكر تبيين
هل يجوز لواحد من سكان مكة المكرمة أن يدعو الله تعالى
الدعاء المحكي عن هؤلاء المستضعفين الذين بقوا بمكة المحجورين
عن الهجرة إلى المدينة مع النبي صلى الله عليه وسلم **الجواب** فيه
تفصيل أما قولهم ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها
فتد ذكرنا قبل هذا في كون أهلها موصوفين بالظلم وجهين
الوجه الأول أنهم موصوفون بالظلم لأجل أنهم مشركون قبل
قبل الفتح **فعلى** هذا الوجه لا يجوز له الدعاء لأن أهل مكة كلهم
صاروا مسلمين بعد الفتح كما أخبر به سبحانه وتعالى إذا جازى
الله والفتح ورايت الناس يدخلون في دين الله أفواجا **والوجه**
الثاني أنهم موصوفون بالظلم لأجل أنهم كانوا يؤذون المسلمين

المستضعفين

قولهم ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان **هل** الأشياء عليهم السلام داخلون في إخوانهم السابقين لهم بالإيمان أم لا **والظاهر**
أنهم غير داخلين فيهم لأن المسلمين إنما امروا بالصلوة عليهم لا بالاستغفار لهم **فكانهم** أرادوا إخوانهم السابقين لهم بالإيمان غير
الأشياء عليهم السلام أو أرادوا إخوانهم السابقين لهم بالإيمان أمة محمد صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والأنصار **وكما** يدل عليه
قوله تعالى والذين جاءوا من بعدهم أي بعد المهاجرين والأنصار يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولأن المسلمين
لا يطلقون إلا إخوان على الأشياء عليهم السلام تأديبا لهم
وتحاشا عن إيهام الشاوي في الرقعة والمنزلة لهم
وان كانوا إخوانهم في الدين **وأيضا** لا يقال لكل بني أخو
أمة كما يقال لكل بني أبوة **قال** القاضي وأبو
السعود في تفسير قوله تعالى النبي أول بالمؤمنين
من أنفسهم أي في كل أمر من أمور الدين والدنيا
وقرى وهو أب لهم في الدين فان كل بني أب
لأمة من حيث أنه أصل في مائة الصورة لا بدثة
وسبب للتمادة الشريعة ولذلك صار المؤمنون
أخوة انتهى تفسيرها **فان قيل** فيجعل قولهم ولاخواننا
الذين سبقونا بالإيمان على العموم حتى يدخل فيهم الأشياء
عليهم السلام **والأمر** من الاستغفار لهم سبق الذنب
منهم على أن الأشياء عليهم السلام قد وقع منهم ترك
الأول في فحوتها عليه فليكن الاستغفار لهم من أهل
ذلك **قلنا** نعم قد وقع منهم ترك الأول في فحوتها
عليه **وكيف** قد عفي عنهم وغفر لهم في حال
حياتهم **قال** **استغفار** لهم بعد ذلك يومهم خلاف
ذلك فلا جمل ذلك لم يؤمر بالاستغفار لهم وإنما أمرنا
بالصلوة والسلام عليهم صلوات الله تعالى عليهم

المستضعفين وعلى هذا الوجه يجوز له الدعاء لكن الداعي إذا قال
ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها يريد به بعض أهلها
الذي يؤذيه أو يؤذي غيره ولا يختص له إلا بالخروج عنها **وأما**
من كان ساكنا في قرية أخرى غير مكة المكرمة فله أن يدعو
ويريد به بعض أهلها لا كلها ان كانت القرية دار الاسلام
وأما إذا كانت القرية دار الحرب وكان الداعي أسيرا في أيدي
الكفار العياذ بالله تعالى فله أن يدعو الله تعالى بهذه العبارة
البليغة المحكية عنهم على الوجهين المذكورين **وأما** قولهم
واجعل لنا من لدنك وليا ويجعل لنا من لدنك نصيرا فنتم السؤال
ونتم المطلوب **وحكى** عن الذين جاءوا بعد المهاجرين والأنصار
رضي الله تعالى عنهم وهم التابعون لهم إلى يوم الدين قوله تعالى
سورة الحشر ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان
ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم
قوله ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان يعني يستغفرون
لأنفسهم ولمن سبقهم بالإيمان **قوله** ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين
آمنوا أي غشا وحسدا وبغضا فكل من كان في قلبه غل أو
بغض لأحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم
يترحم على جميعهم فإنه ليس ممن عنه الله تعالى بهذه الآية لأن
الله تعالى رتب المؤمنين على ثلاثة منازل المهاجرين ثم من

صح

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لله مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والانس والبهائم والموام فيها يتعاطفون وبها يترحمون وبها تنقطف الوحش على ولدها وأخر الله تعالى تسعة وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيمة متفق عليه

بعدهم الاضداد ثم من بعدهم التابعين الموصوفين بما ذكرتم من لم
يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجا من اقسام
المؤمنين وليس له في المؤمنين نصيب **قوله** ربنا انتك
رؤوف رحيم اى مبالغ في الرأفة والرحمة تحقيق بان تجيب
دعاءنا **تسبيح** واعلم انه يجوز الدعاء بهذه العبارة البليغة
المحكىة عن هؤلاء التابعين المستغفرين لانه مطابق لحال
الداعي وموافق لمطلوبه فينبغي له ان يواظب على هذا الدعاء
لان فيه طلب الغفران وسؤال العصمة عن الفعل لاهل
الايمان مع ما فيه من التعرض للترغفة والرحمة المقضية
لاناثة المؤمن واجابة الداعي فنعلم السؤال ونعم المطلوب
وحكى عن المسلمين الذين يميرون على الصراط اذا راوا نور
المنافقين قد انطفئ قوله تعالى في سورة الحديد **ربنا اتم لنا**
نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير قوله ربنا اتم لنا نورنا
يعنى اذا راوا نور المنافقين قد انطفئ يعبر بهم الخوف على ما هو
مقتضى البشرية وان كانوا جاهلين بالانعام والنجاة ودخول
الجنة **وقيل** يتفاوت انوارهم بحسب اعمالهم فيتسألون
الاتمام تفضلا **وقيل** السابقون الى الجنة يميرون على
الصراط مثل البرق وبعضهم كالريح وبعضهم جباو زحفا

واو شک

واولئك الذين يقولون ربي انا نورا واغفر لنا انك على كل
 شئ قدير والله تعالى اعلم بمراده من اسرار كلامه **تبيينه**
 ينبغي للعاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله ان يسأل الله تعالى في
 الدنيا اتمام النور وازدياده في العقبى سيما بهذه العبارة .
 البليغة المحكية عن المسلمين حين مرورهم على الصراط
 لعل الداعي بها يسمع ويستجاب له دعاؤه ويعطى سؤله
 ومتمناه من اتمام النور وغفران الذنوب وثبات الاقدام
 على الصراط ودخول الجنة دخولا وليا بفضل الله ورحمته
 اللهم اجعلنا من المنورين بالنور الكثير ومن المبشرين بالغفران
 الكبير الذي لا يظهر اثره الا في مثلي وفي امثالي من المذنبين
 المجرمين وثبت اقدامنا يوم نزل فيه الاقدام وادخلنا الجنة
 مع المسلمين الكرام برحمتك التي اخرجت الهمم بجملة نبينا
 محمد عليه الصلاة والسلام **ولندك جملة الادعية القرآنية**
 والدعوات الفرقانية المذكورة في هذه المجموعة التي تسمى
 سلسبيل السبل لحفظها

الفصل الاول فيما حكى عن الانبياء والرسلين المتقدمين
ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين
وب انى اعوذ بك ان اسئلك ما ليس لى بد علم والا تغفر لى
وترحمنى اكون من الخاسرين

تسليم

رب انزلني منزلا مباركا وانت خير المنزلين
رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات
ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وتب علينا انك
 انت التواب الرحيم
رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي
ربنا وقبل دعائنا
ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب
رب هب لي حكما والحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق
 في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم واغفر لابي ايم
 كان من الصالحين ولا تخزني يوم يبعثون يوم لا ينفع مال
 ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم
رب هب لي من الصالحين
ربنا عليك توكلنا واليك انبنا واليك المصير
ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا انك
 انت العزيز الحكيم
رب قد اتيتني من الملك وعلمتني من تاويل الاحاديث
 فاطر السموات والارض انت ولي في الدنيا والاخرة توفني
 مسلما والحقني بالصالحين
رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي

وان

ولنا عمل صالحا ترناه وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين
رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى انك انت الوهاب
رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء
رب لا تدركني فردا وانت خير الوارثين
اني مستني الضر وانت ارحم الراحمين
لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين
ربنا افرج بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين
رب اغفر لي ولوالدي وادخلنا في رحمتك وانت ارحم الراحمين
رب اشرح لي صدري ويسر لي امري واحلل عقدة من لساني
 يفقهوا قولي
رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي
ربنا انزل علينا من السماء تبارك انت الذي من السماء تكون لنا عيدا
 لاولنا واخرنا وآية منك وارزقنا وانت خير الرازقين
الفصل الثاني في ما يحيى عن بعض الصالحين من الامم الماضية
ربنا انما بانزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين
ربنا افرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين
ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم
ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين
ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا

الكافرين

وانصرنا على القوم الكافرين
ربنا اننا من لدنك رحمة وهتئ لنا من امرنا رشدا
رب اني ظلمت نفسي واسلمت مع سليمان لله رب العالمين
رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ونجني من فرعون وعمله
 ونجني من القوم الظالمين
الفصل الثالث فيما امر الله تعالى به خاتم الانبياء ورسله
 صلى الله عليه وسلم
رب ادخلي صدقي مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعل
 لي من لدنك سلطانا نصيرا
رب زدني علما
رب اعوذ بك من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرن
رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين
الفصل الرابع فيما حكى عن امته صلى الله عليه وسلم
ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار
سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير
ربنا لا تأخذنا ان نسينا او اخطانا ربنا ولا تجعل علينا آثما
ربنا ولا تجعل علينا آثما كما حملت على الذين من قبلنا
ربنا ولا تجعلنا مالا لطفة لنسابه واعف عنا واغفر لنا وارحمنا
 انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين

ربنا

ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة
 انك انت الوهاب
ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلع الميعاد
ربنا اننا امتا فاعفر لنا ذنوبنا وقتنا عذاب النار
ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك فقنا عذاب النار
ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته وما للظالمين من انصار
ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان ان امنوا ببركم فامنا
ربنا فاعفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار
ربنا وانما وعدتنا على رسلك ولا تخننا يوم القيمة انك لا
 تخلف
ربنا امنا فاكبتنا مع الشاهدين
ربنا امنا فاعفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين
ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما انها
 ساءت مستقرا ومقاما
ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قررة اعين واجعلنا للمتقين
 امنا
رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي وان
 اعمل صالحا ترضاه واصح لي في ذريتي اني تبث اليك واني من المسلمين
ربنا اخربنا من هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من
 لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا
ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا

الميعاد

غلا للذين امنوا ربنا انك رؤوف رحيم
ربنا اتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير

قد وقع الفراغ عن تحريره وتبييضه بيد جامع
يعون الله تعالى وحسن توفيقه في مكة المكرمة
قبالة الكعبة المعظمة في الفشر الاول من ذي
الحجة من شهر ر سنة ثلاث وخمسين
ومائة والاف من الهجرة النبوية على
صاحبها الصلوات والرحمة
سجادة ربنا ربنا المودة
يصفون وسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين
امين

